

التبَيُّنُ فِي عِلْمِ الْبَيِّنَاتِ

المُطَّلَعُ عَلَى عَجَازِ الْقُرْآنِ

لِابْنِ الزَّمْلَكَانِي

٦٥١ هـ

تَحْقِيقُ

الدكتور أحمد مطلوب الدكتورة خديجة الحديثي

ساعدت وزارة التربية والتعليم على طبعه



الطبعة الاولى
١٣٨٣ - ١٩٦٤



الله

• الى استاذنا الجليل الدكتور جميل سعيد •

• اعترافاً بفضله وتقديرًا لجهوده •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

تميزت في القرن السادس الهجري وما بعده ثلاثة اتجاهات في البلاغة والنقد • أحدها مذهب المشاركة ، وثانيها مذهب العراق ومصر والشام ، والثالث مذهب الاندلس وبلاد المغرب • وكان لكل اتجاه ميزات خاصة ، فمذهب المشاركة - الذي كانت خوارزم والمناطق المجاورة لها مركزه - « كان أميل الى الاخذ بالمعاني والجوهر لا بالصيغة والالفاظ والبديع^(١) » ، وكان اكثر اتجاهاً الى ضبط القواعد ووضع التقسيمات والتحديدات • وهذا الاتجاه ليس في الواقع الا امتداداً لمدرسة عبدالقاهر الجرجاني (٤٧١ هـ) الذي رفع لواء تحكيم المقاييس النحوية والعقلية في دراسات البلاغة والنقد ، وكانت نظرية النظم - التي لم تكن الا توحى معاني النحو - أهم ما تميز به هذا الرجل الذي أرسى أسس البلاغة ، وجعلها علماً له أصوله وقواعده •

وقد أثر عبدالقاهر في البلاغة تأثيراً كبيراً فتبعه خلق كثير ، وكان من أشهر تلاميذه في تلك الاقاليم الشرقية جاز الله محمود بن عمر الرمخشري (٥٣٨ هـ) صاحب « الكشاف » ذلك التفسير الذي كان تطبيقاً لقواعد البلاغة واصولها ، وأبو عبدالله محمد بن عمر فخر الدين الرازي (٦٠٦ هـ) مؤلف كتاب « نهاية الايجاز في دراية الاعجاز » وهو تلخيص لكتابي « أسرار البلاغة » و « دلائل الاعجاز » لعبدالقاهر الجرجاني •

(١) ضياء الدين بن الاثير وجهوده في النقد ، ص ٣١٢ •

وبقيت البلاغة في هذه الاقاليم تبحث بطريقة عبدالقاهر حتى ظهر أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر السكاكي الخوارزمي (٦٢٦هـ) فمحصّن زبدتها ، وهذب مسائلها ، ورتب أبوابها ، وألف كتابه الشهير « مفتاح العلوم » في النحو والصرف والبلاغة والاستدلال والعروض والقوافي ، وقسم البلاغة الى أقسامها الثلاثة المعروفة : المعاني والبيان والمحسنات التي أطلق عليها بدر الدين ابن مالك (٦٨٦هـ) فيما بعد مصطلح البديع .

ولم تبق هذه المدرسة في اقليمها الشرقي ، فقد عُرِفَت كتب عبدالقاهر والسكاكي في الاقاليم الاخرى كالعراق والشام ومصر وأثّرَ كتابا « دلائل الاعجاز » و « أسرار البلاغة » بصورة خاصة في دراسة البلاغة والنقد في مطلع القرن السابع فألفت كتب على غرارهما ، منها كتاب « التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن » لابن الزملكاني (٦٥١هـ) .

وكان لمذهب مصر والشام والعراق اتجاه آخر يختلف كل الاختلاف عن مذهب المشاركة الذي اهتم بوضع القواعد المنطقية الجافة لعلوم البلاغة ، وابتعد عن الذوق السليم في النقد والموازنة والتحليل . لقد كان أهل العراق والشام ومصر يميلون الى تحكيم الذوق والاهتمام بصور البديع وما توحيه من انفعالات نفسية تتعلق بالاحساس الفني والوجدان ، ولعل ابن سنان الخفاجي (٤٦٦هـ) صاحب « سر الفصاحة » كان الرائد الاول لهذه الدراسات التي اهتمت الى جانب وضع القواعد والاصول بالتحليل وتحكيم الذوق في النقد والموازنة . وجاء من بعده نقاد كبار كانت لهم قيمتهم في عالم النقد العربي ، وعلى رأسهم ضياء الدين بن الأثير (٦٣٧هـ) مؤلف « المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر » و « الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور » و « الاستدراك في الرد على رسالة ابن الدهان المسماة بالماخذ الكندية من المعاني الطائفة » و « الوشي المرقوم » وغيرها ، وقد أثار هذا الاديب الناقد ضجة نقدية واسعة ، وكان لكتبه وآرائه دوي في محافل النقد ومجالس الأدب .

ومن النقاد البلاغيين الذين اشتهروا في القرن السادس الهجري وما

بعده أسامة بن منقذ (٥٨٤هـ) مؤلف « البديع في نقد الشعر » ، وابن أبي
الاصبع المصري (٦٥٤هـ) الذي خطا بدراسة البديع والنقد خطوات واسعة
في كتابيه « بديع القرآن » و « تحرير التحجير » . وكان لابن سنان الخفاجي
« أسامة بن منقذ وضياء الدين بن الاثير وابن أبي الاصبع المصري وغيرهم
تأثير كبير في نشأة مدرسة بلاغية لها ميزاتها ولها خصائصها واهدافها »^(١) .
أما مذهب أهل المغرب والاندلس فكان يتجه في أكثر أمره الى
مذهب المشاركة ، وقد غلب عليه البديع « ولكن علماء مع ذلك لم يأخذوا
بآراء المشاركة ومصر والشام والعراق فحسب دون مناقشة أو تعديل بل
أخذوها وعالجوها فظهرت فيها شخصيتهم وطابعهم الخاص الذي اتم به
تفكيرهم وأدبهم عامة ، فكان لهم لونهم في الفلسفة والفقه واللغة والادب
والنقد »^(٢) .

ومن أشهر الذين يمثلون هذا الاتجاه حازم القرطاجني (٦٨٤هـ)
في كتابه « منهاج البلغاء وسراج الادباء » وجمال الدين محمد بن احمد
الاندلسي في كتابه « المعيار في نقد الاشعار » .

٢

هذه أهم اتجاهات البلاغة والنقد في القرن السادس الهجري وما بعده،
وفي زحمة الآراء الكثيرة التي كان العلماء يعرضونها في كتبهم المختلفة كان
ابن الزمלקاني أحد علماء الشام وقضاته يعرض آراءه وينشرها بين الناس
في كتابه « التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن » الذي كان امتداداً
لمدرسة المشاركة وتعبير أدق - كان امتداداً لمدرسة عبدالقاهر الجرجاني .

(١) تنظر مقالة مصر في تاريخ البلاغة لامين الخولي ، وكتاب ضياء الدين بن الاثير وجهوده
في النقد ص ٣٢٤ وما بعدها ، وكتاب ابن أبي الاصبع المصري بين علماء البلاغة ص ٢٧٣ وما
بعدها والبلاغة عند السكاكي والقزويني وشروح التلخيص ، ففيها تفصيل لهذه المدرسة
وخصائصها واتجاهاتها .

(٢) ضياء الدين بن الاثير وجهوده في النقد ص ٣٥٤ .

ومؤلف « التيان » هو : كمال الدين عبدالواحد بن عبدالكريم بن خلف الانصاري السماكي الدمشقي الشافعي الزمלקاني^(١) نسبة الى « زَمْلَكَان »^(٢) قرية بغوطة دمشق • وقد كان قويا المشاركة في فنون العلم ، خيراً متميزاً ذكياً سرياً ، ولي قضاء صَرَّخَد^(٣) ودرَّس مدة في بعلبك •

وهو جد الكمال الزمלקاني^(٤) ، وكان له ولد يقال له أبو الحسن علي وهو امام جليل وافر العزيمة حسن الشكل ، درَّس بالامينية ، وتوفى في ربيع الاول سنة ٦٩٠هـ^(٥) •

وتذكر المصادر ان له نظماً رائعاً ، ولكننا لم نعثر له الا على قصيدة رائية محفوظة في مكتبة ليدن برقم OR. 2478 . وهي :

أطرفك أم هاروت يعقد لي سحرا	أريقك أم طاولت ^(٦) يعصر لي خمرا
وما العيش إلا أن أرى لك عاشقا	وما الموت إلا أن تعذبني هجرا
أنام بدءا السحرا ^(٧)
جمالك يكسو كل حسن ملاحه	ومنطقك الاسماع يملأها درا
عنارك لام كل صدغك صاده	ولا غرو أن تضحي العيون به سهرى
وفي فيك أم عقد اللآلي منظم	كأن ظلام الليل في ضوءه ظهرا
أليس بدع أن تصيد قلوبنا	وأن تكثر القتلى وان ترخص الاسرى

- (١) ينظر المدارس في تاريخ المدارس ج ١ ص ١٩٣ والبداية والنهاية ج ١٣ ص ٣٢٥ •
(٢) زمלקان بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح اللام وآخره نون • قال السمعاني أبو سعد : هما قرينان احدهما ببلخ والاخرى بدمشق ونسب اليها ، وأما اهل الشام فانهم يقولون (زملكا) - بفتح أوله وثانيه وضم لامه والقصر لا يلحقون به النون قرية بغوطة دمشق • منها جماهير بن أحمد بن محمد بن حمزة أبو الازهر الزمלקاني الدمشقي ، ومحمد بن أحمد بن عثمان بن محمد أبو الفتح الزمלקاني الامام • (ينظر معجم البلدان مادة زملكان) •
(٣) صرخند بالفتح ثم السكون والخاء معجمة والدال مهملة بلد ملاصق لبلاد حوران من اعمال دمشق ، وهي قلعة حصينة وولاية حسنة واسعة ينسب اليها الخمر ، قال الشاعر :
ولذ كطعم الصرخدى تركته بارض العدى من خشية الحدائق
اللد : ما هنا النوم • (ينظر معجم البلدان مادة صرخند) •
(٤) تنظر ترجمته في طبقات الشافعية ج ٥ ص ٢٥١ وما بعدها ، والدرر الكامنة ج ٤ ص ٧٤ وما بعدها •
(٥) ينظر كتاب شذرات الذهب ج ٥ ص ٢٥٤ ، والدارس في تاريخ المدارس ج ١ ص ١٩١ ، ١٩٣ ، ١٩٤ •
(٦) لم نثني البيت في المخطوطة •
(٧) كذا في الاصل •

بنفسي أيام مضت لي بخلق بأرض زملكا يا أخي وفي مقري
وربوتها تربى السرور وتحتها يزيد يزيد الشوق فيه وفي الشقرا
وفي بردى سلسال ماء مصفق وثورى له ثغر تبسم في ثغرا
ولا تنس داريا فان نسيمها يضو عنه مسكا تحمله عطرا
وما الشيخ والقيصوم في ابرق الحمى اذا سطر المنثور وانورد عن سطر^(١)

وقد ذكر ابن الزملكاني أربعة أبيات من هذه القصيدة في كتابه التبيان
واضاف اليها بيتين لم يذكر في القصيدة المخطوطة وهما :

ديار لها وقت الربيع مباسم واسحارها فيه كسندسة خضرا
وأها لا يام الخريف فانها شيهة عشاق بذلتها الصفرا

وعلى أبيات ذكرها في التبيان ، وهي في مدح وزير الشام أبى الحسن
علي الامين ، يقول :

بحر فان غرقت سفينة آمن فبسيه وبجوده ونواله
أسد فريسته اغاثة مدنف أخنى عليه الدهر في تجواله
جبل على الابطال عند نزالهم يا ويح من يدعى ليوم نزاله
السعد في نظراته والموت في سطواته والفضل من افضاله
عجبا أبا الحسن الوزير غضنفر والخائفون أمانهم بظلاله
أبت المكارم أن تجود لدهرها بمثاله ولغيره بخصاله
الصاحب النذب الجواد ومن له شرف بمحتده وحسن فعاله
يعطي الجزيل من النوال وعنده ان الجزيل القل في اقلاله
فاق الأنام مائرا ومفاخرا فلذاك لفظي باهر بجلاله
يجد الحياة تفضلا من مجده ويرى له الانعام عند سؤاله
فاله كالوك الذي لا غيره بمحمد وبصحبه وبآله

أما أسلوبه في النثر فيغلب عليه السجع والضمنة البديعية التي سيطرت
على أساليب الكتاب ، ولعل مقدمة هذا الكتاب والرسالة التي ذكرها في
خاتمة بحث التخليص خير مثال لأسلوبه وطريقته في الكتابة .

(١) في القصيدة اضطراب واضح ، وليس في الكتب الاخرى ما يقومها .

ومات ابن الزملكاني بدمشق في المحرم سنة ٦٥١ هـ (١٢٥٣ م) ودفن بمقابر الصوفية^(١) .

هذا كل ما ذكرته المصادر القديمة عن هذا الرجل ، وقد أغفلت ذكره كثير منها واهتمت بحفيده كمال الدين محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم ، وأطالت الكلام فيه وفي فتاويه وأعماله وآرائه الفقهية واللغوية . أما الجد صاحب « التبيان » فلم نعر على ترجمة مطولة له مع انه كان كاتباً وشاعراً ومؤلفاً ، وانه تولى قضاء صرخد ودرّس في بعلبك .

ولا نعرف أكثر من هذا عن حياته ودراسته ، ولم يشر ابن الزملكاني نفسه الى اساتذته الا الى أبي عمرو بن الحاجب حيث قال عنه : « شيخني أبو عمرو بن الحاجب^(٢) » .

وترك ابن الزملكاني كتباً ذكرت المصادر منها :

- ١ - التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن .
- ٢ - المفيد في اعراب القرآن المجيد ، وهو مختصر من كتابه « التبيان » . ومنه نسخة في دار الكتب بالقاهرة برقم (٢٦٤) بلاغة - التيمورية) في ٦٠ صفحة ١٥ × ٢٠ سم ، نسخت سنة ٧٨١ هـ وفي معهد احياء المخطوطات بجامعة الدول العربية نسخة مصورة عنها برقم ٥٦ بلاغة^(٣) .

- ٣ - عجالة الراكب في ذكر أشرف المناقب .
- ٤ - رسالة في الخصائص النبوية^(٤) .
- ٥ - المفضل على المفضل .
- ٦ - المنهج المفيد في أحكام التوحيد .
- ٧ - نهاية التأمل في اسرار التنزيل في تفسير القرآن ، وقد نسب هذا

(١) تنظر ترجمته في طبقات الشافعية ج ٥ ص ١٣٣ ، وبنية الوعاة ص ٣١٦ ، وتراجم رجال القرنين السادس والسابع ص ١٨٧ ، وشذرات الذهب ج ٥ ص ٢٥٤ ، وهدية العارفين ج ١ ص ٦٣٥ والاعلام ج ٤ ص ٣٢٥ وتاريخ الادب العربي لكارل بروكلمان (الطبعة الالمانية) ج ١ ص ٥٢٨ .

(٢) وهو صاحب الكافية والشافعية .

(٣) ينظر فهرس المخطوطات بجامعة الدول العربية ج ١ ص ٤١١ .

(٤) الاعلام ج ٤ ص ٣٢٥ .

٨ - البرهان الكاشف عن اعجاز القرآن • ولم نجد هذا الكتاب في قائمة كتب الزمלקاني ولكننا عثرنا على نسخة منه في معهد احياء المخطوطات بجامعة الدول العربية ، وهي مصورة عن مكتبة أحمد الثالث في ٢٧٦ ورقة ١٣٥ × ٢٠ سم • وقد كتب على الصفحة الاولى منه : « البرهان الكاشف عن اعجاز القرآن ، تأليف الامام العلامة كمال الدين أبي المكارم عبدالواحد بن الخطيب عبدالكريم بن خلف بن نبهان الانصاري السساكي عرف بابن خطيب زملكا رحمه الله تعالى » • وجاء في اوله : « بسم الله الرحمن الرحيم ، رب يسر • بك النهم الواحد الازلي الباقي السرمدي ، بديع السماوات والارض ، مات أزمة الامور ومتولي كل مقدور ••••• » ثم يقول : « وقد سميت بالبرهان الكاشف عن اعجاز القرآن ورتبته على تمهيد وثلاثة أقسام » • اما التمهيد ففيه ثلاثة فصول : الاول في حقيقة علم البيان ، والثاني في حصر مواقع الغلط في اللفظ ، والثالث في شرح ألفاظ تداولها أئمة هذا الشأن وهي الفصاحة والبيان • اما القسم الاول من الكتاب فقد كان في اعجاز القرآن وفيه تحدث عن الآراء في ذلك ، والقسم الثاني فيما يتعلق بالدلالات الافرازية وفيه مقدمة وبحوث ، والقسم الثالث فيما يتعلق بمراعاة أحوال التأليف • والنسخة مكتوبة في سنة ٧١٤هـ بخط نسخ جميل واضح •

وأهم كتب ابن الزمלקاني البلاغية كتاب « التبيان في علم البيان المطالع على اعجاز القرآن » الذي ألفه بعد أن رأى كتاب « دلائل الاعجاز »

(١) ينظر هدية العارفين ج ١ ص ٦٣٥ ، وفهرس الخزانة التيمورية ج ٣ •

لعبد القاهر الجرجاني واسع الخطو ، فقيد التبويب ، فاراد أن يهذه ويجمع مسائله ليكون قريب التناول ، سهل التداول • يقول وهو يتحدث عن الفصاحة : « وعلم البيان آخذ بزمامها مدعو بامامها يريك البدائع والغرائب ويهديك المناقب والعجائب ، ولغموضه ودقة رموزه استولت عليه يد النسيان ، والحقه قصور الهمم بخبر كان • ولم أجد من المصنفات فيه الا القليل مع انها مشحونة بالقال والقليل ، وأجمعها كتاب « دلائل الاعجاز » للامام العالم الحبر التحرير علم المحققين عبدالقاهر الجرجاني - رحمه الله - فانه جمع فاعى وقال فاعى ، فلقد فك قيد الغرائب بالتقييد وهدم سور العضلات بالتسوير المشيد حتى عاد أسهل من النفس وأصعب للفهم من الضوء لشهاب القبس في العلس • فجزاه الله خير الجزاء وجعل نصيبه من أوفر الاجزاء • غير انه واسع الخطو ، كثيراً ما يكرر الضبط ، فقيد للتبويب ، طريد من الترتيب ، يمل الناظر ، ويعشي الناظر • وقد سهل الله تعالى جمع مقاصده وقواعده وضبط جوامحه وشوارده مع فرائد سمح بها الخاطر ، وزوائد نقلت من الكتب والدفاتر » •

وقد ألفه في أيام قلائل مع كثرة العوائق والشواغل ، وقدمه لوزير الشام أبي الحسن ، يقول : « ولما رأيته وحيداً في فنه قصدت به وحيداً في مستسنه مولانا وسيدنا وزير الشام أبا الحسن علياً الامين ليحصل من سعده على اسعاد ، ومن مجده على انجاد ، ويحظى بشرف الانتساب وعلو الاسناد • فان المضاف أبداً يكتسي أحكام المضاف اليه ويعول في مراتب التعريف عليه • أناته الله الدارين من الخير بغيته كما رقى في شناخيب المعروف همته • ولا برج لاهل الفضل حرزا كما لم يزل للعافين كنزا وعزاً ما تألق بارق في المشارق والمغارب بمحمد وآله الطيبين الطاهرين » •

ورتب ابن الزملكاني كتابه هذا على سوابق ومقاصد ولواحق ، وجعل من السوابق ثلاث مقدمات : أولها في فضل علم البيان ، والثانية في حصر مواقع الغلط في اللفظ ، والثالثة في طريق تحصيله • والمقاصد ثلاثة أركان : الركن الاول في الدلالات الافرازية ويشمل

الكلام في الحقيقة والمجاز واقسامه من كناية واستعارة وتمثيل وغيرها ،
والفرق بين الاثبات بالاسم والفعل ، والمعرفة والنكرة ، وفي مفردات شذت
عن الضوابط .

والركن الثاني في مراعاة أحوال التأليف وقد قسمه الى فنون : الاول
في تقديم الاسم على الفعل وتأخير ، والثاني : في خبر المبتدأ ، والثالث : في
تقديم بعض الاسماء على بعض ، والرابع : في المجاز الاسنادي ، والخامس :
في التشبيه ، والسادس : في الايجاز ، والسابع : في التأكيد ، والثامن : في
الحذف ، والتاسع : في المنصوبات ، والعاشر : في معرفة الفصل والوصل ،
والحادي عشر : في معرفة أسباب التقديم والتأخير ، والثاني عشر : في
قوانين كلية .

والركن الثالث في معرفة أحوال اللفظ واسماء اصنافه في علم البديع ،
وفيه مقدمة وأصناف ، أما المقدمة فتشتمل على بحث كلي يتعلق بمخارج
الحروف ، وأما الاصناف فتشتمل على ستة وعشرين صنفاً من فنون البديع
هي : التجنيس ، الترصيع ، الاشتقاق ، التطبيق ، لزوم ما لا يلزم ، التضمين
المزدوج ، الالتفات ، الاعتراض ، التفسير ، اللف والنشر ، التعديد ،
التخييل ، التسجيع ، رد العجز على الصدر ، المساواة ، العكس والتبديل
الاستدراك والرجوع ، الاستطراد ، الاستهلال ، التخليص ، التريد ،
التسيم ، التفويف ، التجاهل ، الهزل الذي يراد به الجد ، التنبه ، وأهمل
أنواعاً كثيرة من فنون البديع التي ذكرها المتقدمون كاسامة بن منقذ وغيره ،
يقول : « وما أهمل ذكره في هذا الركن فمعلوم مما ذكر فيه او مستغنى
عن ذكره لاشتمال الركنين السابقين عليه وانه ليس متعلق غرضنا في هذا
العلم » .

أما اللواحق فتكلم فيها على بيان الجهة التي تحصل بها البلاغة
والاعجاز في القرآن ، وعرض خمسة آراء للاعجاز فند أربعة منها واعتبرها
باطلة ، وتمسك برأي واحد رآه الصواب الذي لا يأتيه الباطل ، وهو ان
يكون الاعجاز راجعاً الى توخي معاني النحو وأحكامه في النظم .
ويغلب على كتاب ابن الزمלקاني الاتجاه النحوي ، ولا عجب في ذلك

فالرجل مؤمن بالنحو والنظم الذي شرحه عبدالقاهر الجرجاني في دلائل الاعجاز •

وكتاب « التبيان » وان كان عرضاً لآراء عبدالقاهر وترديداً لأمثلته ، الا انه يمتاز عنه بالتبويب ، والتنسيق ، وجمع المسائل المتفرقة في أبواب وفصول ، وقد أشار ابن الزمكاني الى ذلك في مقدمة كتابه وحدد هدفه ومنهجه وغايته في تأليفه • ولم يقف ابن الزمكاني عند ما جاء في « دلائل الاعجاز » وانما تجلوزه الى كتب بلاغية أخرى لم يشر اليها ، واستفاد منها في بحث فنون البديع التي لم يتكلم عليها عبدالقاهر الا قليلاً ، ولم يذكرها الا عرضاً في « أسرار البلاغة » • وأغلب الظن ان صاحب « التبيان » استفاد من كتاب « نهاية الايجاز في دراية الاعجاز » للرازي وكتاب « مفتاح العلوم » للسكاكي ، ومما كتب في البديع ككتاب « البديع في نقد الشعر » لابن منقذ وكتب ضياء الدين بن الاثير وغيرها •

ولم يبق كتاب « التبيان » في البيئة الشامية وانما سار ذكره في الاقاليم العربية الاخرى كمصر واليمن والمغرب ، وكان من المصادر الاربعه التي اعتمد عليها أمير المؤمنين يحيى بن حمزة بن علي بن ابراهيم العلوي اليمني (٧٤٩ هـ) في تأليف كتابه الضخم « الطراز المتضمن لاسرار البلاغة وعلوم حقائق الاعجاز » ، يقول : « ولم اطالع من الدواوين المؤلفه فيه مع قلتها ونزورها الا أكتبه أربعة : أولها كتاب المثل السائر للشيخ أبي الفتح نصر ابن عبدالكريم المعروف بابن الاثير ، وثانيها كتاب التبيان للشيخ عبدالكريم ، وثالثها كتاب النهاية لابن الخطيب الرازي ، ورابعها كتاب المصباح لابن سراج المالكي^(١) » •

وكان كتاب « التبيان » وكتاب « نهاية الايجاز » عمدته في عرض آراء عبدالقاهر لانه لم يطلع على كتبه ، يقول وهو يتحدث عن عبدالقاهر : « وأول من أسس من هذا العلم قواعده ، وأوضح براهينه ، وأظهر فوائده ، ورتب أفانيه ، العالم النحرير علم المحققين عبدالقاهر الجرجاني ••••• وله

(١) الطراز ج ١ ص ٣ - ٤ •

من المصنفات فيه كتابان أحدهما لقبه بدلائل الإعجاز ، والآخر لقبه بأسرار
البلاغة ، ولم أقف على شيء منهما مع شغفي بحبهما وشدة إعجابي بهما إلا
ما نقله العلماء في تعاليقهم منهما^(١) . »

وسار العلوي على خطى ابن الزمكاني في كثير من تفريعاته وتقسيماته
واكتاره من الاشارات والتنبيهات ، وان كان العلوي أكثر تأثراً بتلخيص
مفتاح العلوم لبدر الدين بن مالك المسمى بالمصباح ، في تقسيم البلاغة الى
فنونها الثلاثة ، وفي الحصر والتحديد ، ويسكن القول ان الطراز صورة
مكبرة للتيان .

وتأثر بهاء الدين السبكي (٧٧٣ هـ) بالتيان ، وكان أحد الكتب التي
رجع اليها حين وضع كتابه « عروس الافراح »^(٢) .

ونقل عبدالرحمن جلال الدين السيوطي (٩١١ هـ) عن التيان في
كتابه « الاشياء والنظائر » و « همع الهوامع » . وألف أبو المطرف بن عميرة
أحمد بن عبدالله بن عميرة البخزرمي (٦٥٨ هـ - ١٢٦٠ م) كتاباً رد فيه على
كمال الدين الانصاري الزمكاني في كتابه « التيان » سماه : « التنبيهات
على ما في التيان من التموهيات »^(٣) . ولم نعر على الكتاب لنطلع على مادته
وموقف أبي المطرف من الزمكاني .

٤

أما نسخ التيان فهي :

١ - نسخة كتبت سنة ٧٢٢ هـ بخط ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم
الغزي الشافعي وهي محفوظة في المكتبة التيمورية بدار الكتب في القاهرة ،

(١) الطراز ج ١ ص ٤ .

(٢) عروس الافراح ج ١ ص ٣١ .

(٣) ينظر نفع الغليب ج ١ ص ٢٩٣ ، وكشف الظنون ج ١ ص ٣٤١ . وتاريخ الادب
العربي لبروكلمان (الطبعة الالمانية) ج ١ ص ٥٢٨ .

وفي معهد احياء المخطوطات بجامعة الدول العربية نسخة مصورة منها • وهي في ١٦٩ صفحة في كل صفحة ١٦ سطراً تقريباً وقد كتبت بخط جميل • وجاء في الصفحة الاولى منها : « كتاب التبيان في علم البيان للعلامة ابن الزمكاني رحمه الله » وكتب الى جانب العنوان : « هذا الكتاب من الذخائر النفيسة ، وهو عزيز الوجود جداً ، فينبغي بل يجب أن لا يفرط فيه أصلاً ، ويحفظ به ابداً ، وما اشتريناه الا بتعب شديد ومشق عظيمة » • واولها : « بسم الله الرحمن الرحيم ، رب يسر واعن • الحمد لله الذي انطق ألسنة الاقلام باحكام الاحكام » وآخرها : « فرغ من نسخه لنفسه ومن هياً الله من بعده ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم الغزي الشافعي في العشر الاخير من جمادى الآخرة سنة اثنين وعشرين وسبعمائة ، أحسن الله ختمتها وعقبها ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه ، والحمد لله رب العالمين » •

ولما كانت هذه النسخة أقدم ما عثرنا عليه اتخذناها أصلاً واعتمدنا عليها اعتماداً كبيراً •

٢ - نسخة كتبت سنة ٧٨٩ هـ محفوظة في مكتبة شهيد علي (١/٢١٦٨) في ٩١ صفحة (٢٥ × ١٦ سم) ، وقد صورها معهد المخطوطات في جامعة الدول العربية ، وهي محفوظة فيه برقم (٢٣ بلاغة) ، وأولها : « بسم الله الرحمن الرحيم ، رب يسر ولا تعسر يا كريم • الحمد لله الذي انطق ألسنة الاقلام باحكام الاحكام » • وآخرها : « والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم • هذا ما علقه لنفسه ثم لمن ينتقل اليه أقل العبد وأحقهم علي بن اليس بن محمد الحموي بلداً الشافعي مذهباً الرفاعي قدوة والزواني تربية والقادري والشاذلي طريقة ومجبة ، غفر الله له ولوالديه ولمن دعا له بالمغفرة والرحمة ولجميع المسلمين ، وكان الفراغ من نسخه صبيحة يوم الاثنين تاسع شوال الحرام بمدينة تعز المحروسة بالمؤيدية سنة تسع وثمانين وسبعمائة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والتحيات والاكرام

والحمد لله رب العالمين » •

٣ - نسخة كتبت سنة ١٣٢٨ هـ محفوظة بدار الكتب بالقاهرة (٥١٥٤٥) عمومية - ٣٩٥ خصوصية بلاغة » • وهي في ١٤٧ صفحة ، عدد سطورها وكلماتها في الصفحة الواحدة أقل من النسخة السابقة • خطها جميل واضح ، أولها : « بسم الله الرحمن الرحيم • رب يسر واعن • الحمد لله الذي انطق ألسنة الأقلام بأحكام الأحكام •••• » • وآخرها : « فرغ من نسخه الفقير لربه ابراهيم بن حسين بن مصطفى بن أبي الشوارب رضوان بمصر المغزية نقلاً من مكتبة السيد احمد تيمور بك العلامة عماد آل تيمور الى مكتبة الحكومة المصرية بخط ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم الغزي الشافعي • نقلت هذه منها في أوائل جمادى الاولى سنة ١٣٢٨ هـ ، والحمد لله أولاً وآخراً » •

وهذه النسخة منقولة عن النسخة الاولى وهي مضبوطة مثلها وليس فيها اختلاف كبير عنها • وكن اعتمادنا في اخراج الكتاب على النسخة الاولى التي اتخذناها أصلاً لقدمها ووضوحها ، وعلى النسخة الثالثة المنقولة عنها ، أما النسخة الثانية فقد اعتمادنا عليها كذلك وان كان فيها نقص أشرنا اليه في أثناء التحقيق ، ولم يكن بمقدورنا أن نهملها لقدمها وجودة خطها وضبطها ، وبذلك نكون قد رجعنا الى هذه النسخ الثلاث في عملنا واتخذناها أساساً • ويمكن القول ان في هذه النسخ الثلاث ما يغني عن كل نسخة أخرى لقدمها ودقتها ووضوحها وقد حاول النساخ أن ينقلوا لنا الكتاب نقلاً دقيقاً ليس فيه تحريف وتصحيف وان كانت النسخة الاولى والنسخة الثالثة المنقولة عنها أكثر دقة من الثانية التي سقط منها الكثير في بعض المواضع •

٤ - نسخة كتبت سنة ٧٣٤ هـ ، محفوظة في مكتبة حسين جلبي (٣٣ أدبيات) في ٥٠ ورقة حجم متوسط ، وقد صورها معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية وهي محفوظة فيه برقم (٢٤ بلاغة)^(١) • وقد طابناها من المعهد ولكن زميلنا الاستاذ رشاد عبدالمطلب ذكر انها غير صالحة

(١) ينظر فهرس المخطوطات ج ١ ص ٤٠٧ •

للتصوير ، وبذلك تركناها بعد أن اعتمدنا على النسخ الثلاث الأول •
 ٥ - نسخة محفوظة في خزانة المشهد الرضوي برقم (٤ معان وبيان) ،
 أولها : « الحمد لله الذي أشرقت بسناء محامده في سماء المعاني من شمس
 البيان أنجم وبدور » وآخرها « ختم الكتاب ختام مسك بختام
 النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم وعلى آله الطيبين الطاهرين » •
 وهي بخط نسخ في ١٦٠ صفحة في كل صفحة ١٧ سطراً ، وقد وقفها ابن
 خاتون سنة ١٠٦٧ هـ •

٦ - نسخة أخرى محفوظة في خزانة المشهد الرضوي برقم (٥ معان
 وبيان) ، وهي ناقصة ، أول الموجود منها : « الرابع والعشرون في الانشاء » ،
 وآخر الموجود : « ذلك تقدير العزيز العليم » • وهي بخط نسخ في ١٣٢
 صفحة ، في كل صفحة ٢٧ سطراً^(١) •

ولا ندري هل ان هاتين النسختين هما التبيان للزملكاني أو غيره ؟

٧ - وذكر الاستاذ كوركيس عواد ان في مكتبة جامعة ييل في الولايات
 المتحدة الامريكية ، نسخة من كتاب « التبيان » لابن الزملكاني برقم
 (٢٢٥)^(٢) ، كتبت سنة ٦٤١ هـ •

وقد كتبنا الى ايران وامريكا في عام ١٩٦٠ م طالين تصوير نسخ
 الكتاب الاخرى ، وانتظرنا عامين كاملين ولم نلق جواباً ، واكدنا طلبنا ولكن
 بلا جدوى ، وحينذاك عزمنا على اخراج الكتاب معتمدين على ثلاث نسخ :
 الاولى : نسخة المكتبة التيمورية بالقاهرة ، وقد اتخذناها أصلاً أقدمها
 ودقتها •

الثانية : نسخة دار الكتب بالقاهرة المنقولة عن النسخة الاولى ، وهي
 مثلها في الدقة والضبط ، وقد رمزنا لها بـ « د » •

الثالثة : نسخة شهيد علي ، وهي أقدم من الثانية إلا ان فيها نقصاً في

(١) ينظر فهرس مكتبة المشهد الرضوي المجلد الثالث ص ٥٤ ، ومقالة نفائس المخطوطات
 العربية في المشهد الرضوي للدكتور أسعد طلس المنشورة في مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق
 مجلد ٢٤ ص ٢٧٢ •

(٢) ينظر جولة في دور الكتب الامريكية ص ٧٦ •

بعض المواضيع أشرنا اليه في اثناء التحقيق ، وقد رمزنا لها بـ « ش » ♦
وبالرجوع الى هذه النسخ اثلاث استطعنا أن نخرج نسخة كاملة من
« التبيان » بعد أن استعنا بكتب عبدالقاهر والسكاكي والعلوي والقزويني
والسبكي وغيرها من كتب البلاغة واللغة والادب ودواوين الشعراء ♦

وبعد :

فهذا كتاب « التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن » لابن
الزملكاني المتوفى سنة ٦٥١ هـ تقدمه للقراء بعد أن قضينا في تحقيقه
ومراجعته زمناً طويلاً ♦ ولعلنا نكون قد قمنا ببعض الواجب في خدمة
تراث أمتنا الخالدة فإن وفقنا فذلك من فضل الله وإن اخطأنا فما الكمال
الا لله وحده عليه توكلنا وبه نستعين ♦

بغداد - الاربعاء

٢٩ رمضان ١٣٨٣ هـ

١٢ شباط ١٩٦٤ م

الحققان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّهِمْ وَأَعْلَمُ
 أَهْمُهُمُ الَّذِي أَطْعَمَ النَّبِيَّ الْأَوَّلَ بِأَجْزَامِ الْأَصْحَاءِ وَوَيْسَ
 أَعْنَسَهُ الْأَمَدُ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنَ الْأَهْلَامِ وَأَوْدَعَ خَرَابَ الصُّدُورِ
 حَرَامِ الْكَلَامِ وَذَلَّلَهُمَا لِلْأَنْبِيَاءِ النَّبِيِّينَ وَنَمَتَ فِي
 اسْطِطَامِ مَا سَفَرَتْ النَّصَائِحُ وَجَهَ كَالْبَدْرِ فِي الْعَمَامِ وَأَسْرَفَ
 سَائِسُهَا عَلَى الشَّرَفِ فَجَلَّتْ مِنْهُ دُونَ السَّامِ وَأَسْرَفَ
 نَمُوْنَهَا مَحْبَسَتْ تَحْوِمُ الْعُلُومَ الْحَالَةَ مِنْهَا الْأَدَلَّةُ فِي الظُّلُمِ
 وَعَظُمَتْ حَتَّى تَمُوتَ مَعَارِدُ دِيَارِ الرِّسَالَةِ بِالْحَيَاةِ وَدَمِ الْإِسْلَامِ
 عَلَى كَمَرِ النُّجُومِ وَنَطَاوَلَ الْأَعْوَالُ مِنْ بَدْرِ مَعِ حَضْلِهِمَا وَبَدَّ كَسْمَا
 الْمَلُوكِ خَلَعَ الْقَبُولَ وَنَطَاوَلَ عَلَى أَضْلَافِ رَأْسِ الْمَسْوُودِ وَالْمَعْوَلِ
 وَسَجَّ بِجَلَالِهَا أَوْدَامَ الْعَمِيمِ مِنَ الْفَاصِلِ وَالْمَضْوَلِ لَعَلَّهُمُ الْهَاضِمُ
 فِي الْعُلُومِ كَالْأَسَانِ فِي السَّوَادِ وَأَنَّهُ لَا يَطْفُرُ بِنَبِيلٍ مِنْهَا إِلَّا الْأَفْرَا
 وَقَدْ ذَلَّ عَلَى عَظَمَتِهَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَلَا أَفْضَحُ مِنْ نَظَرٍ بِالضَّادِ
 فِي الْمَحَلِّ الْأَوَّلِ وَالْبَيْتِ الْأَعْرَابِ وَالطَّرِيقِ الْأَمْثَلِ وَالْمَكْتَبِ
 عَنْهَا طَرِيقُ الْكِبَرِ الْارْبَعِ وَالْمَكْتَبِ عَلَيْهَا حَقُّ مِنَ الْحَامِدِ
 بِالْمَقَامِ الْأَعْلَى يَعْرِفُ أَهْلَهُ فَلَهُ بَيَانُ شَانِهِ وَتَشْرِيفُ نَعْتِهِ
 كَلِمَةُ بَيَانِ شَانِهِ تَحْمِلُ عَلَيْهِ رَأْيَانُ الْحَامِدِ وَتَطْرُقُ لِلدَّيْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّ يَسِّرْ وَلَا تُعْصِرْ أَكْثَرُ
 الْخَيْرِ الَّذِي أَنْفَقَ الْمَلِكُ الْأَقْلَامَ بِأَحْكَامِ الْأَحْكَامِ وَفُتِحَ الْخَشْيَةُ وَالْقَهْرُ
 بِالْإِقْلَامِ الْأَقْلَامِ وَأَوْدَعَ خَزَائِنَ الْقُدْرَةِ رِجَازَ الْكَلَامِ وَدَلَّهَا لَأَسْوَأَ الْيَسْرِ
 فَانْتَهَتْ أَيْ نِظَامُ فَاسْتَفْتِ الْقَضَاءُ عَنْ جِهَةِ كَالْبِدْرِ فِي النَّهَارِ وَشَرَفَتْ
 تَسْمِعًا عَلَى الشَّرْقِ فَجَلَّتْ مِنْهُ فِي ذُرُودِ السَّامِ وَاشْرَفَتْ تَسْمِعًا فَخَسَّتْ
 نَجْمُ الْعُلُومِ الْخَالِيَةِ مِنْهَا إِذْ كَانَتْ فِي الظَّلَامِ وَعُظِمَتْ حَتَّى عَدَّتْ مَعْدَنَ حَلَالِ
 الرِّسَالَةِ الْهَدْيِ وَدَبِنَ الْإِسْلَامَ عَلَى مَرَاتِلِ الشُّهُورِ وَنَظَّاهُ الْأَعْوَامَ وَمِنْ دِيْعِ فَضْلِهَا
 فَدَسَّخَتْهَا الْقُطُوبُ خَلَعَ الْقُبُولَ مَوْظَعًا عَلَى فَضْلِهَا بِرَاهِنِ الْعَقُولِ وَالْمَقُولِ
 وَسَمِعِي فِي طَلَبِهَا أَقْدَامَ الْمَهْمِ مِنَ الْفَاضِلِ وَالْمَفْضُولِ لَعَلَّهَا فِي الْعُلُومِ كَالْمَهْمِ
 كَالْإِنْسَانِ فِي السَّوَادِ وَأَمَّا لَا يَنْظُرُ بِتَبْدِيلِهَا الْأَفْرَادَ وَقَدْ دَلَّ عَلَى تَعْظِيمِهَا قَوْلُهُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَا أَفْصَحُ مِنْ نَظَرِ الْعَصَادِ فَهُوَ الْمَحَلُّ الْأَوَّلُ وَالْيَسَّالُ الْأَعَزُّ وَالطَّرِيقُ
 الْأَمْتَلُ فَالْمَنْبُكُ مِنْهَا خَلِيقُ الْكِبَرِيَّاتِ الْأَرْبَعِ وَالْمَلْبُتُ عَلَيْهَا حَقِيقُ الْمَجَاسِدِ بِالْقِيَامِ
 الْأَرْفَعِ يَرَعَفُ قَلَمُهُ بَيَانِ بَنَانِهِ وَيُثَرِّفُ نَفْثُ كُلِّهِ بَيَانِ لِسَانِهِ تَخْفِيقُ عَلَيْهِ
 ذَلِيلَاتُ الْمَهْمِ وَنَظَرُ لَدِيْعِ رَوْسِ الْأَفَاضِلِ حَلَالِ الْفَوَائِدِ وَالْفَرَائِدِ وَعِلْمُ
 الْبَيَانِ أَخَذَ بِزَمَانِهِمَا مَدْعُو بَامَامِهَا يَرْكِبُ الْبِدَاعِ وَالْغَرَابِ وَيَهْدِيكَ الْمُنَاقِبِ
 وَالنَّجَائِبِ وَلَقَدْ طَوَّعَهُ وَدَقَّقَهُ رَمُوزَهُ اسْتَوْلَتْ عَلَيْهِ بِدِ النَّسَبِ وَالْحَقِيقَةُ وَضُورُ
 الْمَهْمِ فَخَيْرُكَانَ وَلَمْ أَجِدْ مِنَ الْمَصْنُفَاتِ فِيهِ إِلَّا الْقَلِيلَ مَعَ أَعْيَانِ مَشْهُونَةِ الْفَالِ وَالْمَثَلِ
 وَاجْمَعُهَا كِتَابَ دَلَالِ الْأَعْمَارِ لِلْإِمَامِ الْعَالِمِ الْخَيْرِ عَلِيِّ بْنِ الْحَقِيقِ عَبْدِ الْقَاهِرِ
 الْحُرِّيَّاتِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَانْجَمَ فَادَعِي فَقَالَ فَادَعِي فَلَقَدْ فَكَّرْتُ الْعَرَايَةَ فِي التَّنْقِيدِ
 وَهَدَمْتُ سُورَ الْعَمَلَاتِ بِالنُّشُورِ إِلَيَّ بِحَقِّي هَادِ اسْمُكَ مِنَ النَّفَرِ وَاصْبَحْتُ لِلْفَقْهِ
 مِنَ الْقُصُولِ شَمَائِلَ الْقَبَسِ فِي الْخَالِ فَجَزَاهُ اللَّهُ خَيْرَ الْحَرَامِ وَجَعَلَ فِيهِ مِنْ أَوْسَرِ
 الْأَجْزَاءِ غَيْرَ بَرٍّ وَاسِعِ الْخَطِّ وَحَسْبِيَ مَا بَكَرَ الْعَبْطُ فَقِيدَ لِلتَّوْبِ طَرِيدَ مِنَ التَّوْبِ
 عَمِلَ النَّظَرُ وَبَعَثَ النَّظَرُ وَقَدْ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى تَجَمُّعَ مَقَاصِدِهِ وَقَوَاعِدِهِ وَصَطَحَاتِهِ
 وَتَشَوُّرِهِ مَعَ فَرَادِيسِ سَمْعِهَا بِالْمَخَاطِرِ وَوَايِدِ تَقْلَتِ مِنَ الْكُتُبِ وَالْفَرَازِ هَذَا
 تَابِعَهُ كَانَ فِي أَمْرِ مَا لَمْ يَمُتْ كَثْرَةُ الْعَوَاتِقِ وَالسُّوَاغِلِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَلَمَّ بِهِ دَاوِلِي

النبيان في علم البيان

المطلع على إعجاز القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر وأعن^(١)

الحمد لله الذي انطق السنة الاقلام باحكام الاحكام وفق أغشية
الافئدة لانهم^(٢) الافهام ، وأردع خزائن الصدور جواهر الكلام ، وذلها
الالسن^(٣) ، اللسنة ، فانتظمت أي انتظام فأسفرت الفصاحة عن وجه كالبدر
في التمام ، وأشرف تناسبها على الشرف^(٤) ، فحلت منه في ذروة السنام ،
وأشرقت شمسها فيخست نجوم العلوم المخالبة^(٥) منها اذ كانت في الظلام ،
وعظمت حتى عدت معدن دلائل الرسالة بالهدى ودين الاسلام على ممر^(٦)
الشهور وتطاول الاعوام . ومن بديع^(٧) فضلها قد كستها انقلوب خلع
القبول وتظافر على فضلها براهين المنقول والمعقول^(٨) ، وسعى في طلابها
اقدام الهمم من الفاضل والمفضول لعلمهم أنها في العلوم كالانسان في السواد ،
وانه لا يظفر بنيل منها الا الافراد . وقد دكّ على تعظيمها قوله عليه السلام :
« أنا أفصح من نطق بالضاد » . فهي المحل الاول والسماك الاعزل والطريق
الامثل ، فالنكّب عنها خليف بالتكبيرات الاربع ، والمكب عليها حقيق من
المحامد بالمقام الارفع ، يرعف أنف قلمه^(٩) ببيان بنائه ، ويشرف نفث كلمه
ببيان لسانه ، تحقق عليه رايات المحامد ، وتطرق لديه [٢] رؤوس
الافاضل إجلالاً للفوائد والفرائد . وعلم البيان آخذ بزمامها مدعو بامامها ،

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : رب يسر ولا تمسر يا كريم .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : بانهم .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : لللسنة .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الشرق .

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الخالية .

(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : مر .

(٧) كذا في ش . أما في الاصل ود : يدفع .

(٨) كذا في الاصل ود ، أما في ش : المعقول والمنقول .

(٩) كذا في الاصل ود ، أما في ش : يرعف قلمه .

يريك البدائع والغرائب ويهديك المناقب والعجائب^(١) ، وانغموضه ودقته رموزه استولت عليه يد النسيان وألحقه قصور الهمم بخبر كان ، ولم أجد فيه من المصنفات^(٢) الا القليل مع انها مشحونة بالقل والقليل ، ومن أجمعها^(٣) كتاب « دلائل الاعجاز » للإمام العالم ، الحبر النحرير علم^(٤) المحققين عبدالقاهر الجرجاني^(٥) رحمه الله ، فانه جمع فأوعى وقال فأوعى^(٦) ، فلقد قيد الغرائب بالقييد ، وهدم سور المضلات بالتسوير انشيد حتى عاد أسهل من النفس وأصحب للفهم من الضوء لشهاب القبس في الغلس ، فجزاه الله خير الجزاء ، وجعل نصيبه من أوفر الاجزاء • غير انه واسع الخطو كثيراً ما يكرر الضبط ، فقيد للتبويب ، طريد من الترتيب ، يمل الناظر ويعشي الناظر • وقد سهّل الله [تعالى]^(٧) جمع مقاصده وقواعده وضبط جوامحه وطوارده^(٨) مع فرائد سمح بها الخاطر ، وزوائد نقلت من الكتب والدفاتر هذا وان تأليفه وقع^(٩) في أيام قلائل مع كثرة العوائق والشواغل ، فالحمد لله على ما أنعم وأولى فهو أحق بالحمد وأولى^(١٠) حمداً يملأ الآخرة والاولى ، وأصلي على سيدنا محمد ختم أنبيائه ومبلغ أنبائه ، وعلى آله (وأصحابه)^(١١) [٣] أعلام الهدى ومصابيح الدجى وأئمة التقى صلى الله عليه وعليهم أجمعين صلاة تبلغ قائلها أعلى عليين ، وتسعفه بدرجات المقربين^(١٢) •

-
- (١) كذا في ش : اما في الاصل ود : المشاقب والعجائب •
(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ولم أجد من المصنفات فيه •
(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وأجمعها •
(٤) كذا في ش : أما في الاصل ود : عالم •
(٥) هو عبدالقاهر بن عبدالرحمن الجرجاني واضع اصول البلاغة ، كان من أئمة اللغة من أهل جرجان وله شعر رقيق • أشهر كتبه « أسرار البلاغة » و « دلائل الاعجاز » و « الجمل في النحو » و « العوامل المائة » وغيرها • توفي سنة ٤٧١هـ أو ٤٧٤هـ •
(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فادعى •
(٧) الزيادة من ش •
(٨) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وشوارده •
(٩) كذا في الاصل ود ، أما في ش : كان •
(١٠) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فالحمد لله على ما أنعم وأولى •
(١١) سقطت في ش •
(١٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : المتقين •

رقد رتبته على سوابق ومتاصد وإواحق • أما السوابق فهي المقدمات
(وهي ثلاث)^(١) •

المقدمة الاولى في فضل علم البيان :

غير خاف على لب الفطن أن العلوم وإن تشعبت أساليبها وتفرقت
أعاجيبها منتظمة في سلك الشرف مودعة في خزائن العقول أيداع الدر
الصدف^(٢) ، ولولا العلم لم يفضل الإنسان على غيره من الحيوان ولما كان
حظه (إلا)^(٣) الصورة المجردة والبنية المشيدة ، ومن ثم دخلت الضنة^(٤)
وعظم في تعليمه المنة حتى فضل المعلمون على الآباء وادخل المتعلمون في
زمرة الأبناء ، والله القائل [من البسيط] :

من علّم الناس ذاك خير أبٍ ذاك أبو الروح لا أبو النطرب
وفضل بعض الناس على كل علم علمه^(٥) ، وتآلى^(٦) أنه مسدد في
التحقيق سهمه حتى آل أرباب العلوم إلى رفع وخفض ، وإبرام ونقض بين
مغمور بالهوى مطرود عن محبة الهدى ، ومظهر خلاف معتقده ، متكلف
في مباحثته وإظهار مستنده دفعا لعار الجهل عن نفسه ، موهما أنه قد نال
الفضل بفضلته وجنسه • وقلما [٤] يقع انصاف ويظهر من ناقص اعتراف ،
وما ذاك إلا لفرط محبة العلم واتسام النفس بسمات الظلم • وأما من صفت
طيبته وظهرت قريته فهو مذعن لكل علم بفضلته غير جاحد لما يستحقه من
خصله •

والعلوم وإن شردت عن يد الاحصاء ، وفاق تنويعها وتفصيلها عديد
الحصباء ورمال الدهناء^(٧) ، لا تكاد تخرج عن قسمين : أحدهما علم الالفاظ

(١) سقطت في ش •

(٢) كذا في الاصل ود • أما في ش : الدر في الصدف •

(٣) سقطت في ش •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الضنة •

(٥) كذا في ش : أما في الاصل ود : وفضل بعض الفضائل على كل علم علم •

(٦) آل يؤلي ايلاء : حلف ، وتآلى واتلى مثله •

(٧) الدهناء : القفلة •

و (الآخر)^(١) علم المعاني • وعلم البيان متوقل^(٢) في ذرى سنامها ، متوسط عقد نظامها ، إذ « لولاد لم تر لساناً يحوك الوشي ويصوغ الحلي ، وينظم الدر ، وينثف السحر ، ويريك بدائع الزهر ، ويجنبك اليناع من الثمر »^(٣) ، فيه تنعقد معاهد النثر والنظم^(٤) ، ولديه تقصر العضلات عن النزاع في الحكم • ومن ثم لا تجد علماً لقي من الظلم ما لقيه ، وغشيه من يم الحيف ما غشيه^(٥) ، لا يقوم به إلا الآحاد ، ولا يعظمه إلا الافراد • شعر [من الكامل] :

حسدوه حين رأوه أحسنَ منهمُ والبدرُ تحسُدُه النجومُ إذا بدا

المقدمة الثانية في بيان حصر مواقع (٦) اللفظ في الالفاظ :

اعلم أن مدار ذلك على ثلاثة أمور : اجهل بالدلالة الافرادية والاعرابية ، أو مواقع التركيب ، لانه اذا عرف موضوع [٥] اللفظ المفرد وموضوع ما عرض له من علم الاعراب وما عرض له من التركيب ، عرف اللفظ من جميع وجوهه فاستحال الغلط اذ ذاك • وعلم البيان هو الثالث الذي ينتهي اليه سياق القسمين الاولين فانه عبارة عن توخي معاني النحو في التركيب ، فالجاهل بذلك منكب عن المقصد الاسنى والطريقة الحسنى • (ولما رأيتُه وحيداً في فنه قصدت به وحيداً في مستسنه مولانا وسيدنا وزير الشام أبا الحسن علياً الامين ليحصل من سعده على اسعاد ومن مجده على انجاد ، ويحظى بشرف الانتساب وعلو الاسناد ، فان المضاعف أبداً يكتسبي أحكام المضاف اليه ويعول في مراتب التعريف عليه ، أناله الله في الدارين

(١) سقطت في ش •

(٢) توقل في الجبل : سعد فيه •

(٣) هذه عبارة عبد القاهر في دلائل الاعجاز ص ٤ •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : النظم والنثر •

(٥) قال عبد القاهر في دلائل الاعجاز ص ٥ : « الا انك لن ترى على ذلك نوعاً من العلم

قد لقي من الضيم ما لقيه ، ومنى بالحيف بما منى به » •

(٦) كذا في الاصل ود ، اما في ش : في حصر مواقع •

من الخير بغيته ، كما رقى في شناخب^(١) المعروف همته ، ولا برج لاهل
الفضل حرزاً كما لم يزل للعافين كنزاً وعزاً ما تألق بارق في المغارب
والمشارك^(٢) بمحمد وآله الطيبين الطاهرين^(٣) .

المقدمة الثالثة في طريق تحصيله :

وذلك باتقان جمل من علمي اللغة والاعراب فانهما مرعاة اليه
ومقدمات بين يديه ، ولبعد شأوه يقصر عنه الفهم ويدق ان يتخيله الوهم .
وهذا الكتاب يتضمن قوائمه التي منها اقتباسه وعليها بني أساسه [٦] ،
وسأوضح ذلك بالأمثلة وأشير الى دقائقه المشكلة حتى تظهر للاعيان ظهور
المرئي في العيان ، والله سبحانه ولي الاسعاد والتوفيق والارشاد بمنه
وكرمه ، وقد سميته « كتاب التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن » ،
وأما المقاصد فتجمعها ثلاثة أركان :

-
- (١) الشنخاب والشنخوب والشنخوبة : رأس الجبل وأعله ، والجمع شناخب .
 - (٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : المشارق والمغارب .
 - (٣) سقط ما بين القوسين في ش .
 - (٤) كذا في ش : اما في الاصل ود : باتفاق .

الرُّكْنُ الْأَوَّلُ

فِي الدَّلَالَةِ الْإِفْرَادِيَّةِ

الركن الاول

في الدلالات الافرادية

المقصود منها في هذا الركن^(١) بيان ما يتعلق الغرض فيه في هذا الفن ، وفيه أبواب ثلاثة :

الباب الاول

في الحقيقة والمجاز

فقول : اللفظ اما ان يراد به ظاهره في ذلك الاصطلاح وهو كالاسد اذا أريد به الحيوان المفترس ، أو غير ظاهره وهو المجاز • ثم المجاز مداره الاعم على أقسام ثلاثة : الكناية والاستعارة والتمثيل :

القسم الاول الكناية :

وهي أن تريد اثبات معنى فتترك اللفظ الموضوع له وتأتي بتأليه وجوداً لتؤمى به اليه وتجعله شاهداً ودليلاً عليه • مثاله « فلان » كثير رماد القدر « والمراد كثرة القري^(٢) ، و « طويل النجاد » والمراد طول قامته • والكناية أبلغ من التصريح ، وسره ان ذكر الحكم بدليله وشاهده أوقع منه مجرداً عن الشاهد • فاذا ذكرت كثرة رماد القدر فقد ذكرت دليل الكرم ، واذا ذكرت [٧] طول الحمائل فقد ذكرت ما لا يكون الا مع طول القامة •

اشارة :

ليست الكناية منحصرة في هذا الضرب ، بل قد تجيء على وجه

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : القسم •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : كثير •

آخر ، وهو أن يأتوا بالمراد منسوباً الى أمر يشتمل عليه من هي له حقيقة^(١)
كقول زياد الاعجم^(٢) [من الكامل] :

إنَّ السَّامِحَةَ والمَرْوَةَ والنَّدَى

في قَبَّةٍ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحُشْرِجِ^(٣)

أراد أن يقول : ان السامحة والمروعة والندي مجموعة في ابن
الحشرج أو مقصورة عليه أو مختصة به ، فجعل كونها في القبة المضروبة
عليه كناية عن كونها فيه ، فهو من الصنعة^(٤) نظير النوع الاول المتقدم^(٥) ،
ومثله [من الوافر] :

وما يَكُ فيَّ من عَيْبٍ فاني

جبانُ الْكَلْبِ مَهْزُولُ الْفَصِيلِ^(٦)

كنى عن كرم نفسه وعن كثرة القرى والضيافة بجبن الكلب وهزال
الفصيل ، ولو صرح لقال : لقد عرف ان جنابي مألوف وكلبي لا يهرّ في
وجه من يغشاني من الاضياف ، واني انحر النوق وأدع فصاليها^(٧) هزلى .
ونظير قول الاعجم ، قول يزيد بن الحكم يمدح (به)^(٨) يزيد بن
المهلب^(٩) وهو في حبس الحجاج [من المنسرح] :

(١) هذا هو الكناية المطلوب بها نسبة .

(٢) هو زياد بن سليمان أو سليم الاعجم أبو أمامة مولى بنى عبد القيس . من شعراء
الدولة الاموية ، جزل الشعر فصيح اللفاظ . وقد كانت في لسانه عجمة فلقب بالاعجم . ولد
ونشأ في اصفهان وانتقل إلى خراسان ، وتوفى . سنة ١٠٠ هـ .

(٣) ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٢٧ ، ومفتاح العلوم ص ١٩٢ ، والايضاح ص ٣٢٤ . وابن
الحشرج من ولاة الدولة الاموية ، واسمه عبدالله .

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الصيغة .

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : النوع المتقدم .

(٦) كذا في الاصل ود ، والدلائل ص ٢٢٧ ، ومفتاح العلوم ص ١٩١ ، والايضاح ص
٣٢١ . اما في ش : أعلم . والبيت لابن هرمة شاعر من مخضرمي الدولتين توفي سنة ١٤٥ .

مهزول : ضعيف نحيل ، الفصيل : ولد الناقة اذا فصل عن أمه .

(٧) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فصلانها .

(٨) سقطت في ش .

(٩) يزيد بن الحكم : شاعر على الطليقة من اعيان العصر الاموي من أهل الطائف ،
سكن البصرة وولاه الحجاج كورة فارس ثم عزله قبل ان يذهب اليها فانصرف الى سليمان بن
عبد الملك . كان أبى النفس شريفها من حكماء الشعراء . توفي سنة ١٠٥ هـ . يزيد بن
المهلب بن أبي صفرة الازدي ، أمير من القادة الشجعان الاجواد . ولى خراسان بعد وفاة ابيه ،
وتوفى سنة ١٠٢ هـ .

أصبح في قيدك السَّماحةُ والمَجْدُ دُ وفَضْلُ الصَّلَاحِ والحسبِ^(١)
ونظير الثاني قول نصيب^(٢) [من المتقارب] :

لعبدِ العزيزِ على قَوْمِهِ وغيرِهِمِ مِنَّنٌ ظاهره^(٣)

[٨]

فبَابُكُ أَسْهَلُ أَبْوَابِهِمْ ودارُكَ مأهولةٌ عامره
وكلُّبُكُ آنَسُ بالزائرينِ من الأمِّ بالابنةِ الزائره

وهذا قريب من قول الآخر [من الطويل] :

يكادُ إذا ما أبصرَ الضَّيْفَ مَقْبِلًا

يكلِّمُهُ من حُبِّهِ وهو أَعْجَمُ^(٤)

ويقرب من الطراز الاول قولهم : « المجد بين ثوبيه والكرم في^(٥)

برديه » ، ومنه قول أبي نواس^(٦) [من الطويل] :

فما جازَه جُودٌ ولا حَلَّ دونهُ

ولكنَّ يصيرُ الجودُ حَيْثُ يصيرُ

توصل الى اثبات الصفة للمدوح بإثباتها في مكانه والى لزومها له

بلزومها الموضع الذي يحله • ومما هو في حكم المناسب لبيت زياد وان

كانت قوائمه في الغرابة أرسخ قول حسان^(٧) [من الطويل] :

(١) ينظر دلائل الإعجاز ص ٢٢٨ •

(٢) هو نصيب بن رباح أبو محجن مولى عبدالعزيز بن مروان ، شاعر فحل مقدم
في النسيب والمدائح • توفي سنة ١٠٨هـ •

(٣) كذا في الاصل ود والدلائل ص ٢٣٨ ، ومفتاح العلوم ص ١٩١ والايضاح ص
٣٢٢ ، اما في ش : نعم • وعبدالعزيز هو ابن مروان •

(٤) كذا في الاصل وفي د وش ، والدلائل ص ٢٣٩ والايضاح ص ٣٢٢ ، اما في
مفتاح العلوم ص ١٩١ : تراه اذا ••• ويروى البيت لابن مرمة أو للنايفة الجعدي •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : بين •

(٦) هو أبو نواس الشاعر العباسي المشهور ، ولد سنة ١٤٦هـ في الاهواز ونشأ
بالبصرة ورحل الى بغداد فاتصل بالخلفاء العباسيين ومدح بعضهم • توفي سنة ١٩٨هـ •

والبيت من قصيدة له مطلعها (ديوانه ص ٤٨٠) :

أجارة بيتينا أبوك غيور وميسور ما يرجى لديك عسير

وينظر الدلائل ص ٢٣٩ والايضاح ص ٣٢٥ • جازه : تعداه وجاوزه ، حل دونه : نزل
بعيدا عنه •

(٧) هو حسان بن ثابت شاعر الرسول الاعظم توفي سنة ٥٤هـ •

بنى 'المجد' بيتاً فاستقرت عماده
علينا ، فأعياى الناس أن يتحولاً^(١)
وقول البحري^(٢) [من الكامل] :

أوَمَا رَأَيْتَ الْمَجْدَ أَلْقَى رَحْلَهُ
فِي آلِ طَلْحَةَ ثُمَّ لَمْ يَتَحَوَّلْ^(٣)
وأما قول البحري ايضاً [من الطويل] :

طلبتنا نَعُودُ الْمَجْدَ مِنْ وَعَكِكَ الَّذِي
وَجَدْتُ ، وَقَلْنَا اعْتَلَّ عَضُوٌّ مِنَ الْمَجْدِ^(٤)
فليس بنظير لبیت زياد وان كانا من باب الكناية جميعاً ، كما أن
« جبان الكلب » ليس نظير « مهزول الفصيل » وان كانا من بيت واحد
[٩] . ومن نادر ذلك قول أبي تمام^(٥) [من الوافر] :

أَبَيْنَ فَمَا يَزُرُّنَ سِوَى كَرِيمٍ
وَحَسْبُكَ أَنْ يَزُرُّنَ أَبَا سَعِيدٍ^(٦)
ودونه قول الآخر [من الوافر] :

مَتَى تَخْلُو تَمِيمٌ مِنْ كَرِيمٍ وَمُسْلِمَةٌ مِنْ عَمْرٍوٍ مِنْ تَمِيمٍ^(٧)
وقد جاء منه فن غريب ، مثاله قول بعضهم في البرامكة [من الطويل] :

(١) ينظر الطراز ج ١ ص ٤٢٣ .

(٢) هو الوليد بن عبيد بن يحيى الطائي أبو عبادة ، شاعر كبير يقال لشعره سلاسل الذهب . ولد سنة ٢٠٦هـ بمنبج ورحل الى العراق واتصل بالمتوكل العباسي وغيره . توفي سنة ٢٨٤هـ .

(٣) البيت من قصيدة يمدح البحري بها محمد بن علي بن عيسى القمي الكاتب . ينظر ديوانه ج ٢ ص ٣٦٨ والدلائل ص ٢٤٠ ومفتاح العلوم ص ١٩٤ والايضاح ص ٣٢٨ .
(٤) البيت من قصيدة يمدح بها ابراهيم بن المدبر ، ينظر ديوانه ج ١ ص ٢٤٤ ودلائل الاعجاز ص ٢٤٠ .

(٥) هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي أبو تمام الشاعر الاديب . ولد في قرية جاسم سنة ١٨٨هـ ، ورحل الى مصر واستقدمه المعتصم الى بغداد . كان شاعراً كبيراً ، وتوفي سنة ٢٣١هـ .

(٦) الضمير في (أبين) و (يزرن) يرجع الى الابل التي يصفها . ينظر ديوانه ص ٨٢ ، والدلائل ص ٢٤١ ، والمفتاح ص ١٩٤ ، والايضاح ص ٣٢٨ ، والطراز ج ١ ص ٤٢٤ .
(٧) ينظر الدلائل ص ٢٤١ ومفتاح المعلوم ص ١٩٤ والايضاح ص ٣٢٨ ، والطراز ج ١ ص ٤٢٤ .

سألتُ النَّدَى ' والجُودَ مالي أراكما
تبدلتما ذُلًّا بعزٍّ مؤبدٍ
وما بالُ ركنِ المجدِ أُمسَى مُهدِّمًا
فقالا : أُنصِبنا بابنِ يحيى محمدٍ
فقلت : فهلا مَتَّما عندَ موتهِ
وقد كنتما عبْدِيه في كلِّ مشهدٍ
فقالا : أقمنا كي نُعزِّي بفقده
مسافةَ يومٍ ، ثم تلوهُ في غدٍ^(١)
(ونظيره قوله [من الطويل] :

سألتُ النَّدَى هل أنتَ حرٌّ فقال لا
ولكنني عبْدٌ ليحيى بنِ خالدٍ
فقلت : شراءٌ ؟ قل : لا ، بل وراثةٌ
توارثها عن والدٍ بعد والدٍ^(٢)

وليس لشعب هذا الاصل غاية ينتهي اليها ، فعليك أن تعمل في كل
مثال فكرك^(٣) لتظهر لك كنوز المطالب .

القسم الثاني : الاستعارة :

وهي ضربان :

الضرب الاول : ان تطلق اسم المشبه به على المشبه من غير أداة التشبيه
كقولك : « رأيت أسداً » وأنت تريد انساناً كالأسد في شجاعته ، فقد جعلت
الشيء للشيء وليس به [١٠] .
الضرب الثاني : أن تجعل الشيء للشيء وليس له نحو قوله [من
الكامل] :

(١) ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٤٢ ، ومفتاح العلوم ص ١٩٤ .

(٢) سقطت في ش .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فكرك في كل مثال .

[وغداة ريجٍ قد كشفتُ وقيرة]

إذْ أصبحت بيد الشمال زمامها^(١)

فهذا مدع أن للشمال يداً وان للسحاب زماما • فان قلت : أقولك « رأيت أسداً » كقولك : زيد أسد ؟ قلت : لا ، ألا ترى ان الاول قد نزل منزلة الشيء الثابت الذي لم يتبق له حاجة الى الاخذ في اثباته وان الثاني عكسه ، وظهر^(٢) ان الاول أقعد في المعنى لاشعاره من أول وهلة أن المرئي ذات الاسد بخلاف الثاني فانه افهمك حقيقة انسان ادعى انها حقيقة أسد • فان قلت : أينحصر الثاني في اجرائه خبراً ؟ قلت : لا ، بل قولك « ان لقيته لقيت به أسداً أو لقيك منه الاسد » مثل قولك : « زيد أسد » من حيث أنك فهمت حقيقة انسان ادعى انها حقيقة أسد • والمختار^(٣) عند فرسان علم البيان ان يسمى الضرب الثاني تشبيهاً على وجه المبالغة لا استعارة لتردده بين قولك : « زيد أسد » و « زيد كالاسد » •

اشارة :

اعلم ان الاستعارة فائدتها أن توجب حصول ما سميقت له ايجاباً ذاتياً يستحيل مع ما ذكرته أن يعرّى عنها ، ألا ترى أن الاسد لذاته يجب ان يكون شجاعاً ولم ينشأ له ذلك بسبب ذات أخرى^(٤) •

ومن بليغ الاستعارة [١١] [من البسيط] :

اليوم يومان مُدَّ غِيَّبَتَ عن بصري

نفسي فداؤك ما ذنبني فاعتذر

أمسي وأصبح لا ألقاك وآحربا

لقد تأتق في مكروهي القدر

(١) البيت للبيد وهو من معلقته • ينظر المعلقات السبع ص ١٤١ والايضاح ص ٣٠٩ • كشفت : هزمت وأزالت وتغلبت عليها ، القرة : البرد ، الشمال : الريح الهابة من جهة الشمال وهي أبرد الرياح ، زمامها : قيادها •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فظهر •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فالمجاز •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ولم تنشأ له ذلك •••

ومنه قول ابن المعتز^(١) [من الطويل] :
 يتاجيني الاخلافُ من تحْتِ مَطْلِهِ
 وتختصم الآمال واليأسُ في صدْري^(٢)

ومما أشده الجاحظ^(٣) [من الطويل] :
 لقد كنت في قوم عليك آسِحَّةٌ بنفسك إلا أن ما طساح طائحُ
 يودون لو خاطوا عليك جلودهم
 ولا يدفع الموت النفوس الشحائح^(٤)

تنبيه :

إذا حققت النظر في قولك « فلان أسد » رأيت التجوز في المعنى دون اللفظ حيث اعتقدت أو توهمت أن ذات الرجل ذات الاسد ، ولذلك قالوا : المجاز قد يكون أبلغ من الحقيقة • والبلاغة والزيادة إنما^(٥) تقع في المعنى ومن ثم قيل جعله أسداً أو بحراً أو بداراً كما تقول : جعلته^(٦) أميراً • فإن قلت : لعل (جعل) بمعنى (سمى) كقوله تعالى : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناءً »^(٧) « أي : سموا ، والمفعول الثاني من (سمى) (أبدأ) يكون المراد به اللفظ دون المعنى كقولك : « سميت ولدي عبدالله » أي : سميت به هذا اللفظ • قلت : بل المراد أنهم اثبتوا للملائكة صفة الانوثة واعتقدوا وجودها فيهم • وعن هذا الاعتقاد [١٢] صدر عنهم اطلاق اسم البنات ، لا أنهم ذموا لاطلاق لفظ البنات على الملائكة من غير اعتقاد معنى

(١) هو عبدالله بن محمد المعتز بالله ، الشاعر المبدع • ولد سنة ٢٤٧هـ في بغداد وأولع بالادب ، وقد تولى الخلافة يوما وليلة وخنق في سنة ٢٩٦هـ •
 (٢) كذا في الاصل ود وش ودلائل الاعجاز ص ٦١ • والايضاح ص ٢٩٣ ، اما في ديوانه ص ٢٢٦ :

تجاذبني الاطراف بالوصل والقلبي فتختصم الآمال واليأس في الصدر
 (٣) هو عمرو بن بحر بن محبوب ، كبير ائمة الادب ورئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة • ولد في البصرة سنة ١٦٣هـ ومات فيها سنة ٣٥٥هـ • له (الحيوان) و (البيان والتبيين) و (البلاء) وغيرها •
 (٤) البيهتان للاغر الشاعر • ينظر البيان والتبيين ج ١ ص ٥٠ ودلائل الاعجاز ص ٦١ - ٦٢ •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : اما •

(٦) كذا في الاصل ود ، اما في ش : جعله •

(٧) سورة الزخرف ، الآية ١٩ •

الانوثة^(١) فيهم ، ولذلك قال تعالى : « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ »^(٢) .

كلما ازداد التشبيه خفاءً ازدادت الاستعارة حسناً حتى انك لترأها أغرب ما يكون اذا كان الكلام قد ألف تأليفاً لو اردت أن تفصح فيه بالتشبيه خرجت الى ما يلفظه السمع وتعافه النفس ، ومثاله قول ابن المعتز [من المديد] :

أَثْمَرْتُ أَغْصَانُ رَاحَتِيهِ لِحْنَانِ الْحُسْنِ عُنَابِ^(٣)
ولو قلت : أثمرت أصابع يده التي هي كالأغصان اطالبي الحسن
شبيه العناب من أطرافها المخضوبة ، لم تخف عليك غنائه .

القسم الثالث التمثيل :

وهذا^(٤) انما يكون مجازاً اذا جاء على حد الاستعارة مثاله قولك للمتخير : « فلان » يقدم رجلاً ويؤخر أخرى « ولو قلت : انه في تحيره كمن يقدم رجلاً ويؤخر أخرى ، لم يكن من باب المجاز . وكذلك (قولك)^(٥) من أخذ في عمل لا يحصل البغية : « أراك تنفخ في غير ضرر » و « تحط على الماء » ، والمراد : أنت كمن يفعل هذا . ومنه : « ما زال يقتل الذروة والغارب »^(٦) حتى بلغ منه مراده « والمعنى : انه لم يزل يرفق بصاحبه رفقاً يشبه حاله فيه حال الرجل يجرى الى البعير الصعب [١٣] فيحكه ويقتل الشعر في ذروته وغاربه حتى يستأنس^(٧) .

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : معنى للانوثة .

(٢) سورة الزخرف ، الآية ١٩ .

(٣) ينظر ديوانه ص ١٤ والطراز ج ١ ص ١٧٢ . العناب بضم العين : شجر حبه

كحب الزيتون أحمر حلو ، والواحدة عنابة .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : هذا .

(٥) سقطت في ش .

(٦) الغارب : السكاهل وقيل ما بين السنام والعنق ، وهو الذي يلقي عليه خطام البعير

اذا ارسل ليرعى .

(٧) ينظر دلائل الإعجاز ص ٥٤ - ٥٥ .

تنبيه :

ينبغي أن تعلم أنه يعرض لامثلة هذه المراتب تفاوت شديد لا يدخل تحت الضبط لما يعرض في بعضها دون بعض مع اندراجها تحت قسم واحد كما تراد في قوله [من الطويل] :

أَخَذْنَا بِأَطْرَافِ الْأَحَادِيثِ بَيْنَا وَسَالَتْ بِأَعْنَاقِ الْمَطِيِّ الْأَبَاطِحِ^(١)
وقوله [من البسيط] :

سالت عليه شعابُ الحجي حينَ دعا أنصَارَ دَ بوجوهِ كالدنانيرِ^(٢)
فالاول مراده : انها سارت سيرا شديداً في عاية سرعة مع لين وسلاسة^(٣) حتى صارت كأنها سيول وقعت في الابطاح فجرت . وهذه اللفظة وان كانت بعينها في البيت الثاني وان مراده اسراعهم الى نصرته وانه اذا دعاهم ازدحموا^(٤) حتى صاروا كسيول تتجىء من كل جانب ، فلست أراها الا دون الاولى وذلك لما عرض من نسبة السيول الى الاعناق الممتدة الآخذة في الطول الملحق بصورة ماء جارٍ ، وفيها من الاضطراب بحركة السير ما يقربها من الماء المضطرب ، فحسن لهذا التشبيه الواضح ان ينسب السيل اليها بخلاف الثاني فانه نسب (فيه)^(٥) السيل الى الوجوه التي ان اشبهت الماء ففي صفائه الذي ليس بلازم له . كيف وقد شبهها [١٤] بالدنانير لشدة حمرتها واشراقها واستدارتها ، وكل ذلك لا يلائم الماء ، وليست الرقة في تحقيق الاسراع الذي يشبه سرعة السيل لكن في خصوصية

-
- (١) ينظر الشعر والشعراء ص ٨ ودلائل الاعجاز ص ٥٩ - ٦٠ والايضاح ص ١٨٠ - ١٨٢ وينسب البيت لكثير عزة وليزيد بن الطثرية وكلاهما شاعر أموي . وقبله :
ولما قضينا من متى كل حاجة ومسح بالاركان من هو ماسح
وشدت على دهم المهاري رحالنا ولم ينظر الغادى الذى هو رائح
أخذنا باطراف الاحاديث بينا وسالت بأعناق المطي الاباطح
ونسبها اسامة بن منقذ فى كتابه البديع فى نقد الشعر ص ١٥٤ الى نصيب وقيل لغيره .
(٢) البيت لابن المعتز . الشعاب : جمع شعب وهو الطريق فى الجبل . وجوه كالدنانير : مشرقة . ينظر دلائل الاعجاز ص ٥٩ و ٧٨ ، والايضاح ص ٢٩٤ .
(٣) كذا فى الاصل ود ، أما فى ش : أين وسلامة .
(٤) كذا فى الاصل ود ، أما فى ش : حواليه .
(٥) سقطت فى ش .

أفادها بان جعل الفعل للإباطح ثم عداد بالباء بذكر الاعناق المستطيلة ولم يقل : بالمطي ، ولو (قال)^(١) سألت المطي في الإباطح لم يكن شيئاً •
والغرابية في الثاني تعديته بـ (على) والباء وبان جعل الفعل لشعاب الحي •
ومن غريب الاستعارة وشريفها ان تجمع بين عدة استعارات وقصدك أن تلحق الشكل بشكله ، وان يتم المعنى والشبه المراد كقول امرئ القيس^(٢) [من الطويل] :

فقلت له لما تسطنى بصلبه واردف أعجازاً وناءً بكلكل^(٣)

فأنظر كيف جعل الليل^(٤) صلباً قد تسطنى به ، وثنى بذكر الاعجاز التي هي ردف الصلب وثلت بالكلكل الذي عليه يعتمد البعير اذا برك^(٥) فاستوفى الليل جملة أركان البعير حتى خيل انه على صورته^(٦) ، ومراد تناهي الميل في الطول •

تنبيه :

لا يعزب عن فهمك انك اذا البست المستعار حرف التشبيه فقد خلعت عنه ثوب الاستعارة كقولك : « فلان كالاسد » فن قلت : فايهما ابلغ معنى ؟ قلت : الاستعارة ؛ لادعائك ان ذاته يجب ان [١٥] تكون الشجاعة لها غير منفكة عنها لا ان الشجاعة حصلت لمعنى عارض لمفرد هذا الجنس •

ومن المفاقق الرائق ان يقع لك تشبيه شيئين بشيئين كبيت امرئ القيس

(١) سقطت في ش •

(٢) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي ، أشهر شعراء العرب في الجاهلية • ولد سنة ١٣٠ وتوفي سنة ٨٠ قبل الهجرة •

(٣) البيت من معلقة الشهيرة ، ينظر ديوانه ص ١٨ وشرح المعلقة السبع ص ٢٩ •
ناء : مقلوب نأى بمعنى بعد ، الكلكل : الصدر •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الليل •

(٥) كذا في ش : اما في الاصل ود : نزل •

(٦) كذا في الاصل ود ، اما في ش : مثور به •

[من الطويل] :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَاسًا
لَدَى وَكْرِهَا الْعُتَابُ وَالْحَشَفُ الْبَالِي^(١)

وَكَيْتَ الْفَرَزْدَقُ^(٢) [من الكامل] :

وَالشَّيْبُ يَنْهَضُ فِي الشَّبَابِ كَأَنَّهُ
لَيْلٌ يَصْصِيحُ بِجَانِبِهِ نَهَارُ^(٣)

وَأَحْسَنُ الثَّمَا مِنْهُ قَوْلُ بَشَّارٍ^(٤) [من الطويل] :

كَأَنَّ مَنَارَ النَّقْعِ فَوْقَ رُؤُوسِنَا
وَأَسَافِنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبَهُ^(٥)

فَمَا أَحْسَنَ مَا مَزَجَ ظِلْمَةَ الْغُبَارِ فِي الْجَوِّ بِالسُّيُوفِ حَتَّى صَارَ كَأَنَّهُ لَيْلٌ
تَتَكَدَّرُ^(٦) الْكَوَاكِبُ فِي سَمَائِهِ •

ومما وقع فيه المزج بين شيئين ثم شبه بشيئين بعد مزجهما أيضاً قوله
تعالى : « مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ
يَحْمِلُ أَسْفَارًا^(٧) » شبهوا في حفظهم التوراة ودرسهم لها مع تركهم^(٨)
العمل بأحكامها بحمار حمل كتباً لا يجد من حملها نفعاً إلا الثقل ، ويقرب
من ذلك قول القائل [من الطويل] :

(١) ينظر ديوانه ص ٣٨ •

(٢) هو همام بن غالب الشهير بالفَرَزْدَق ، شاعر من النبلاء من أهل البصرة كان عظيم
الآثر في اللغة ، وهو من أكبر شعراء الدولة الأموية توفي سنة ١١٠ هـ •

(٣) في الأصل : ينهض والشباب ، وفي ديوانه ج ٢ ص ٤٦٦ : في السواد •

(٤) هو بشار بن برد أشعر المولدين ، أصله من طخارستان • ولد سنة ٩٥ هـ ونشأ
بالبصرة • توفي سنة ١٦٧ هـ •

(٥) كذا في الأصل ود وش ، أما في ديوانه ج ١ ص ٣١٨ : فوق رؤوسهم •

(٦) كذا في الأصل ود ، أما في ش : تتكدر •

(٧) سورة الجمعة ، الآية ٥ •

(٨) كذا في ش أما في الأصل ود : مع ترك •

زوامل' للاشعار لا علمَ عندهم
 بجيدها إلا كعلمِ الابعار^(١)
 لعمرك ما يدري البعير' إذا غدا
 بأقاله أو راح ما في الغرائر^(٢)

(١) كذا في الاصل ود وأسرار البلاغة ص ١٣١ ودلائل الاعجاز ص ١٩٦ ، أما في ش : لا علم عنده .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في الأسرار ص ١٣١ والدلائل ص ١٩٦ : بأوساقه .
 الزوامل : جمع زاملة وهي ما يحمل عليها من الابل وغيرها . الوسق : بالفتح والكسر : حمل
 البعير وجمعه أوساق . الغرائر : جمع غرارة وهي أكياس التبن . والبيتان لمروان بن سليمان
 ابن يحيى بن أبي حفصة يهجو قوما من رواة الشعر بأنهم لا يعلمون ما هو على استكثارهم
 من روايته .

الباب الثاني

في الفرق بين الاثبات بالاسم والفعل والمعرفة والنكرة

وفيه فصلان :

الفصل الاول في الفرق بين الاثبات بالاسم والفعل :

اينك أن تتوهم في قول أئمة العربية ان « ينطلق » في قولك « زيد ينطلق » بمنزلة « منطلق » ، ان ذلك حكم على المعنى على وجه التحقيق اذ يلزم ان يكون الفعل اسماً وان يتحد حدهما بل غرضهم بيان ما هو الاصل في الخبر وان يوضحوا ذلك بنوع من التقريب • واذا أنعمت النظر وجدت الاسم موضوعاً على ان تثبت به المعنى للشيء من غير اشعار بتجده شيئاً فشيئاً ، بل جعل الانطلاق مثلاً صفة له ثابتة بثبوت^(١) الطول والقصر في (قولك)^(٢) : « زيد طويل أو قصير » ، بخلاف ما اذا اخبرت بالفعل فانه يشعر بالتجدد وانه يقع جزءاً فجزءاً • وان اردت شاهداً على ذلك فتأمل هذا البيت [من البسيط] :

لا يَأْلَفُ الدَّرْهَمُ الْمَضْرُوبُ خَرَقَتَنَا
لَكِنْ يَمُرُّ عَلَيْهَا وَهُوَ مُنْطَلِقُ^(٣)

فجاء بالاسم ولو أتى بالفعل لم يحسن هذا الحسن • ومما يتضح فيه امتناع الفعل قوله تعالى : « وكلبهم باسِطاً ذراعيه بالوَصِيدِ^(٤) » فان « يسط ذراعيه » لا يؤدي هذا الغرض فانه يؤذن بمزاولة الكلب البسط ، وانه يحدث له شيئاً بعد شيء ، و « باسط » أشعر بثبوت الوصف [١٧] ،

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ثانية بثبوت •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود وش ، أما في الايضاح ص ٨٧ : صرنا • والبيت للنضر بن

جؤية • المضروب : المطبوع المعد للتعامل •

(٤) سورة الكهف ، الآية ١٨ •

كما يشعر به قولك : « كلهم واحد » • ولو وضعت موضع « فلان طويل أو قصير » يطول أو يقصر ، لما صح ، وإنما يجيء ذلك في شيء تلحقه الزيادة تارة والنقصان أخرى كالنبت^(١) مثلاً • ومنه قوله تعالى : « هل من خالق غير الله ، يرزقكم من السماء والأرض »^(٢) • لو قيل « رازق لكم » لزال المعنى المراد من تجدد الرزق ، ومن ثم قال المحصلون : إن سلام إبراهيم عليه السلام أبلغ من سلام الملائكة حين قالوا : « سلاماً ، قال سلام^(٣) » من جهة أن نصب « سلاماً » إنما يتجه على إرادة الفعل الناصب ، وإن التقرير : « سلمنا سلاماً » • وهذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم ، إذ الفعل يجب أن يكون وجوده متأخراً عن وجود الفاعل فاستلزم نسبة الفعل إلى الفاعل على الأشعار^(٤) ، بذلك بخلاف سلام إبراهيم فإنه مستغن عن تقدير الفعل لارتفاعه بالابتداء فلم يكن مستلزماً لما يشعر بحدوث التسليم وتجده فآقتضى الثبوت على الإطلاق ، وما هو ثابت مطلقاً أبلغ مما يعرض له الثبوت في بعض الأحوال •

الفصل الثاني في الفرق بين المعرفة والنكرة :

المعرفة ما دل على شيء بعينه ، والنكرة ما دل على شيء لا بعينه^(٥) • ثم المعرفة خمسة أقسام وأعرافها المضمرة ، ثم العلم ، ثم اسم الإشارة ، والموصول ، ثم المعرف بالالف واللام ، ثم المضاف إلى واحد منها إضافة معنوية لا تحقيقية [١٨] •

إشارة :

كما أن المعارف متفاوتة في مراتب التعريف فكذلك النكرات متفاوتة في مراتب التنكير ، فكل نكرة هي أعم من غيرها فهي أبهم منه في الوضع ،

-
- (١) كذا في الأصل ود ، أما في ش : النبت •
 (٢) سورة فاطر ، الآية ٣ •
 (٣) سورة هود ، الآية ٦٦ •
 (٤) كذا في الأصل ود ، أما في ش : الأشعار •
 (٥) ينظر الطراز ج ٢ ص ١٤ ، ١٥ •

ولذلك قضي بان قولنا « موجود » أبهم من قولنا « حيوان » • واختلف في لفظ (شيء)^(١) بناء على ان المعدوم شيء أو ليس بشيء ، فمن قال بأن المعدوم شيء (بمعنى)^(٢) ان له تحققاً في ذاته ، قال انه بانه أعم من موجود ، ومن أنكر ذلك منع من اطلاق اسم الشيء عليه بطريق الحقيقة وسوَّغه بطريق المجاز • ومما يدل على ذلك قوله تعالى : « وقد خلقْتُكَ من قَبْلُ ولم تَكُ شيئاً »^(٣) ، وقوله تعالى : « إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ »^(٤) • فنفي الشيئية في الآية الاولى وأثبتها في الثانية •

تنبيه :

الاسم قد تكون له دلالة على أمرين فصاعداً فيذكر لقصد الدلالة على أحدهما ويرجع المداول (الآخر)^(٥) مسوقاً^(٦) على وجه التبع • بيانه ان قولك « رجل » فيه دلالة على الجنس^(٧) والوحدة ، فتارة تطلقه ومرادك به الدلالة على الجنسية نحو قولك : « أرجل في الدار » ، وتارة تطلقه ومرادك به الدلالة على الوحدة كقولك : « أرجل أهلك أم رجلان » ، فإن سؤالك عن الوحدة دون كونه رجلاً ، ومن هاهنا ظهر ذهول الفخر الرازي^(٨) في حده المطلق [١٩] بانه الدال على الحقيقة من حيث هي من غير ان تكون فيه دلالة على شيء من قيود تلك الحقيقة سلباً كان ذلك القيد أو ايجاباً • وان الصواب ما اعتقده خطأ من حد القدماء له بانه الدال على واحد لا بعينه محتجاً بان الوحدة والتعيين قيدان زائدان على الماهية •

(١) سقطت في ش •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سورة مريم ، الآية ٩ •

(٤) سورة الحج ، الآية ١ •

(٥) سقطت في ش •

(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : مسبوفاً •

(٧) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الجنسية •

(٨) هو محمد بن عمر ، الامام المفسر • ولد في الري سنة ٥٤٤هـ ويقال له ابن

خطيب الري • رحل الى خوارزم وما وراء النهر وخراسان وتوفي في صراة سنة ٦٠٦هـ • من كتبه تفسيره المسمى مفاتيح الغيب ، ونهاية الايجاز في دراية الاعجاز ، ومعالم اصول الدين وغيرها •

وهذا صحيح ولكن لا في حد المطلق ، ولو صح ما قاله لم يتجه فرق بين قولنا : « أسد أسامة » و « ثعلب ثعالة » الى غير ذلك من أعلام الاجنس ، ولعسر الفرق صار الى هذا المقال • والذي يتجه فرقاً ان اللفظ ان قصد به الحقيقة من حيث هي هي كان معرفة كأسامة فانه وضع للحيوان المفترس من حيث هو هو وان قصد باللفظ واحد من (تلك)^(١) الحقيقة فهو النكرة كأسد • ولولا هذا لوجب أن يقضى بان جميع التكرات معارف ، وهو خلاف المعلوم بالقطع في مجاري كلام العرب •

اشارة :

قد يقفك التنكير والابهام على تعريف وافهام يعجز عنه تعريف العلم ويقصر عن صنيعه بيان القلم ، وذلك كما في قوله تعالى : « وَلَسْتَ جَدِّ نَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ^(٢) » فتكثير « حياة » أحسن من تعريفها ، والذي أوجب ذلك انه لا يحرص الا الحي ولا يستقيم حرصه على أصل الحياة بل علي الازدياد منها [٢٠] والمعنى على انه أحرص الناس ولو عاشوا ما عاشوا على ان يزدادوا حياة الى حياتهم • ونظيره قوله تعالى : « ولكم في القصص حِياة^(٣) » ؛ لان الانسان اذا علم أنه اذا قَتَلَ قَتَلَ ارتدع عن القتل فسلم هو وصاحبه فتصير حياة هذا المهموم بقتله في المستقبل مضمونة الى الحياة الاصلية امتنع التعريف لئلا يفضي الى ابهام ان الحياة من اصلها مستفادة بالقصاص • ومنه قوله تعالى : « فيه شفاء للناس^(٤) » لانه لا يكون شفاء لجميعهم^(٥) •

وهم وتنبية :

لعلك تقول قد تعرضت لسر التنكير في الآتين فما سره في قوله تعالى :

-
- (١) سقطت في ش •
(٢) سورة البقرة ، الآية ٩٦ •
(٣) سورة البقرة ، الآية ١٧٩ :
(٤) سورة النحل ، الآية ٦٩ •
(٥) كذا في ش ، أما في الاصل ود : ولنلا يكون شفاء لجميعهم •

« سلامٌ على ابراهيم^(١) » ، « سلامٌ عليه يوم وُلِدَ^(٢) » ، و « سلامٌ على نُوحٍ في العالمين »^(٣) . قلت : السلام في المواطن الثلاثة تحية من الله تعالى وسلام ما كان منه مغنى عن كل تحية :

قليلك لا يقال له قليل

وليس كذلك سلام عيسى عليه السلام في قوله : « والسلامُ عليَّ يومَ وُلِدْتُ ويومَ أموتُ ويومَ أُبْعَثُ حَيًّا^(٤) » ، فانه أتى بلام التعريف ليكون فيه اشعار بذكر الله تعالى ، فان السلام المعروف اسم من اسماء الله تعالى ، وفيه تعريض لطلب السلامة . وهكذا كل اسم من اسمائه سبحانه ناديته به فانت متعرض لما اشتق منه ذلك الاسم [٢١] نحو : « يا كريم » ، « يا رحيم » ، « يا غفور » . ألا تراك لا تقول ذلك الا وانت طالب الرزق والرحمة والمغفرة ، وليشعر أيضاً بعموم التحية واطلاقها فانها غير مقصور على المتكلم صدورها ، اذ التقدير في قولك : « سلام عليك » : سلام مني عليك ، فظهر أن قولك « سلام عليك » ليس بمنزلة « السلام عليك » في افادة هذه المعاني الثلاثة . ومن ثم كان اختتام الصلاة بالسلام المعروف لكونه اسماً من اسماء الله تعالى ، كما كان افتتاحها باسم من اسمائه تعالى . ومن سوء حذف اللام من « السلام » في الخروج من الصلاة فمعرض عن هذه المقاصد . ومما يقوى به اثبات لام التعريف في سلام عيسى عليه السلام انه لا يستقيم ان يطلب السلامة من نفسه بنفسه اذ قد ثبت ان المنكر في تقدير « سلام مني عليك » ، وفيه ايضاً اعراض عن ذكر مولاه وابطال لطلبه منه معنى السلامة وهي من أهم مقاصده ، ومن ثم بالغ في طلبها بالعطف فقال : « يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا » . فان قلت : لم حذفت في ابتداء التسليم واثبتت في جوابه ؟ قلت : لان التحية شرعت لرفع الوحشة وتحصيل الانس بين المتلاقيين ، فكانت البغية العظمى اعلام المخاطب بحصول السلامة منه [٢٢] والمجيب في حكم الداعي للمسلم على ذلك والبراد

(١) سورة الصافات ، الآية ١٠٩ .

(٢) سورة مريم ، الآية ١٥ .

(٣) سورة الصافات ، الآية ٧٩ .

(٤) سورة مريم ، الآية ٣٣ .

لمثل تحيته عليه ، فتعين الاثنيان باللام ليشعر^(١) بعهدية التحية السابقة ويوميء الى المقصد بارادة اسم الله تعالى . وليس يبعد ان يكون اللفظ مقصوداً به معنى ويومي به الى معنى آخر ولذلك قال جهابذة الصنعة ان « لا » في الدعاء لا يكاد يقع بعدها الفعل الماضي الا اذا أريد به الدعاء كقولهم : « لا خيِّبه الله ولا غفر لفلان » ، ليجمعوا بين التفاؤل بالاجابة حتى كأنها تحققت في الوجود وصارت من^(٢) قبيل ما يخبر بوقوعه ، والدعاء في لفظ واحد ليعلم الداعي السامع انه مخبر ، ومن ثم لا تقول : « أَعَزَّكَ اللهُ وإبقاك » الا اذا كنت بحضرة من يسمع^(٣) ذلك .

اشارة :

اسماء الاجناس تتنوع بالصفة فيصير كل نوع كالجنس المستقل عن الآخر كقولك : « رجل ظريف أو طويل أو شاعر » ، وكذلك المصادر كالعلم والضرب والقيام وكسير سريع أو بطيء والاضافة كالصفة في ذلك ، فالضرب بالسيف غير الضرب بالسوط فهما نوعان مخصوصان . ومنه قول المتنبي^(٤) [من الكامل] :

وتوهموا اللعب الوغى ، والطعن' في الهيجاء غير' الطعن في الميدان^(٥)
فلو لم يتنوع المصدر لما قال : « والطعن في الهيجاء غير الطعن في [٢٣] الميدان » لينزل ذلك منزلة قولك : « الطعن غير الطعن » . وكل ما يتعدى اليه المصدر ينوعه كقولك : « ليس إعطاءك الكثير كاعطائك القليل ، واعطاءك موسراً كاعطائك معسراً » . والاسم المشتق يحذو حذوه في ذلك نحو : « أنت الوفي حين لا يفي أحد » و « الواهب' المائة' المصطفاة^(٦) » ، وكقوله « وحاتم الطائي وهاب المنى » أي الذي من شأنه أن يهب ذلك .

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : ليستغنى .

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : في .

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : يستمع .

(٤) هو أحمد بن الحسين الشاعر الحكيم واحد مفخر الادب العربي . ولد سنة ٣٠٣هـ بالكوفة وقتل سنة ٣٥٤هـ .

(٥) ينظر ديوانه ج ٤ ص ١٧٦ .

(٦) البيت :

هو الواهب المائة المصطفاة اما مخاضا واما عشا

وهو للأعشى .

الباب الثالث

في مفردات شدت عن الضوابط

وهي تنقسم ثلاثة أقسام بانقسام الكلمة • فمن أقسام الكلمة لفظ « كل » ووضع له شمول المنسوب اليه كقولك : « جاءني القوم كلهم » فانه دفع ان يكون متجاوزاً في نسبة المجيء الى جميع القوم مع أنّ الجائي بعضهم لكون المتخلف عنهم واحداً أو اثنين أو لكون المتخلفين لا يعتد بهم في رأي أو رياسة أو شجاعة أو نحو ذلك وان كثر عددهم ، أو انك نسبت المجيء الى جميعهم لصدوره من بعضهم وان كان واحداً كما في قوله تعالى : « فعقروا الناقة^(١) » والعاقرة لها من قوم صالح « قذار » وذلك لتنزيلهم منزلة الشخص الواحد في الرضا بالفعل الذي فعله أو في اتباع الفاعل او ملاسته وان كان في بعد كما في قوله تعالى : « ثم اتخذتم العجل^(٢) » ، « واذ قتلتم يا موسى^(٣) » لمن هو من نسل قوم قال بعضهم ذلك ، وان كان منهم المخاطب في غاية البعد [٢٤] ♦

اشارة :

لـ « كل » مع النفي حال لا يكون مع الاثبات وذلك لان النفي اذا دخل على كلام فيه تقييد بوجه توجه ذلك النفي الى ذلك التقييد ، كما اذا قلت : « جاءني القوم مجتمعين » ، وقال المخاطب : « لم يأتوك مجتمعين » كان نفيه متوجها الى الاجتماع دون الاثبات حتى لو اراد ان ينفي الاثبات من أصله كان من شأنه ان يقول : « انهم لم يأتوك أصلاً » اذا ثبت ذلك فالتأكيد ضرب من التقييد فيكون النفي متوجهاً نحوه كما اذا قلت « لم يأتني القوم كلهم » أو « لم أرَ كلَّ القوم » ♦ واذا كان النفي يقع على « كل »

(١) سورة الاعراف ، الآية ٧٧ •

(٢) سورة البقرة ، الآية ٥١ • أو الآية ٩٢ •

(٣) سورة البقرة ، الآية ٥٥ •

خصوصاً فواجب اذا قلت : « لم يأتني القوم كلهم » أو « لم يأتني كل القوم » أن يكون قد أتاك بعضهم كما يجب اذا قلت : « لم يأتني القوم مجتمعين » ان يكونوا^(١) قد أتوك أشتاتاً • ولقائل ان يقول : الاثبات في ذلك كلفني ، فانك اذا قلت : « جاءني القوم كلهم » كان فائدة خبرك شمول المجيء لهم لا الاخبار بوجود المجيء ، وكان ذلك كالثابت الذي لا تعرضه يد النزاع ، وكذلك كل كلام كان فيه أمر زائد على مجرد اثبات المعنى لشيء فهو الغرض الخاص من ذلك كقولك : « جاءني زيد راكباً » فإن الغرض الخاص اثبات المجيء له راكباً لا اثبات المجيء له مطلقاً •

تنبيهه :

كما فهمت في النفي انك اذا قلت : « لم أرَ القوم كلهم » على معنى ان النفي ليس [٢٥] بشامل افهم مثله في النفي اذا قلت : « لا تضرب القوم كلهم » و « لا تضرب الرجلين كليهما » ، ومن ثم قالوا : « لا تضربهما معاً ولكن اضرب احدهما » و « لا تأخذهما جميعاً ولكن خذ واحداً منهما » • وليس قول^(٢) أبي النجم^(٣) [من الرجز]

قد أَصْبَحَتْ أُمُّ الْخِيَارِ تَدْعِي
عَلَيَّ ذَنْباً كَسَلَهُ لَمْ أَصْنَعْ^(٤)

مما نحن بصدد • وليس بشاذ لم يضطره اليه تصحيح المعنى ، فإن النصب يمنعه من المعنى الذي اراده • وذلك انه اذا اراد انها تدعي عليه ذنباً لم يصنع منه شيئاً البتة فالرفع يعطيه ذلك والنصب يؤذن بانه قد صنع بعضه على ما تقدم من الأمثلة • ويشهد الرفع قوله [من الطويل] :

-
- (١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : يكون •
(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : على قول •
(٣) من رجاز العرب المشهورين •
(٤) وبعده :

من أن رأت رأسي كراس الاصلع ميز عنه قنزعاً عن قنزع
جذب الليالي ابطلت أو اسمرت

ينظر الايضاح ص ٢٣ •

فكيف وكلّ ليس يعدو حمامه
وما لامريء عما قضى الله مَرَّ حَلٍّ^(١)

ولو قلت : « كيف وليس يعدو كل حمامه » لافسدت المعنى بتأخيرك
« كلا » وكنت مؤذنا ان بعض الناس يسلم من الحمام ، ومنه^(٢) قول
دعبل^(٣) [من الطويل] :

فوالله لا أدري بأيّ سهامها
رمتني وكلّ عندها ليس بالمكدي^(٤)
أبالجيد أم مجرى الوشاح وانني
لاتهم عينيها مع الفاحم الجعد^(٥)

المعنى على نفي ان يكون سهامها مكدي بوجه اصلا * ومن الين في
ذلك ما جاء في حديث ذي الديدن حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم :
« أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ » فقال عليه السلام : « كل ذلك
لم يكن » ، فقال ذو الديدن : « بعض ذلك قد كان » * المعنى على ان النبي
صلى الله عليه [٢٦] وسلم نفى ان يكون واحدا منهما ، ولو قال : « ثم يكن
كل ذلك » لكان المعنى على انه قد كان بعضه * ومن أجل ذلك امتنع ان
يقول : « كلهم لم يأتني ولكن أتاني بعضهم » * وكل ذلك لم يكن ولكن
كان بعض ذلك لافضائه الى التناقض *

(١) في الطراز ج ٢ ص ١٩٦ : « فالنفي متصل بالفعل فلهذا كان عاما ، ولو قلت :
وليس كل يعدو حمامه لافسدت المعنى ، لانه يوهم ان بعض الناس يسلم من ملاقة الحمام ،
وهو محال » .

زحل عن مكانه : تنحى وتباعد .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ونحوه .

(٣) هو دعبل الخزاعي شاعر آل البيت ، أصله من الكوفة ، ولد سنة ١٤٨هـ وأقام
ببغداد وتوفي سنة ٢٤٦هـ . طبع ديوانه في بغداد وبيروت .

(٤) في الطراز ج ٢ ص ١٩٦ :

فوالله ما أدري بأيّ سهامها رمتني وكل عندنا ليس بالمكدي

أبالجيد أم مجرى الوشاح وانني لاتهم عينيها مع الفاحم الجعد

يقول العلوي في ص ١٩٧ : « أراد ان سهامها كلها قاتلة لا يوجد فيها مكدي بكل حال .
وأكداه اذا نقصه ، وأكداه اذا منعه » .

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : أبا لجيد أم هي بالوشاح .

ليس التأثير لأعمال الفعل وتركه في الحقيقة وإنما هو لدخول « كل » في حيز النفي وإن لا يدخل فيه وإنما علق الحكم^(١) فيما مضى على أعمال الفعل وترك أعماله من حيث كان أعماله فيه يقتضي دخوله في حيز النفي ، وترك أعماله يوجب خروجه منه ومن حيث كان الحرف الثاني^(٢) في البيت حرفاً لا ينفصل عن الفعل وهو « لم » • وتحقق ذلك أنك لو جئت بحرف نفي يتصور انفصاله عن الفعل لرأيت المعنى في « كل » مع ترك أعمال الفعل مثله مع أعماله • ومثال ذلك قوله [من البسيط] :
 ما كُلُّ ما يَتمنى المرءُ يُدرُكه
 [تجري الرياحُ بما لا تشتهي السفنُ]^(٣)

وقول الآخر [من البسيط] :

ما كُلُّ رأيٍ الفتى يدعو إلى رشد
 [فإن بدا لك رأيٌ مُشْكِلٌ فقف]^(٤)

« كل » كما ترى غير معمل فيها الفعل ومرفوعة بالابتداء أو بـ « ما » ، ثم المعنى على ما إذا عملت الفعل سواء فقلت : « ما يدرك المرء ما يتمناه » و « ما يدعو كل رأي الفتى إلى الرشد » ولو قدمت « كلا » فقلت : « كل ما يتمنى المرء لا يدركه » لتغير المعنى وصار بمنزلة أن المرء لا يدرك شيئاً مما يتمناه [٢٧] ، وذلك أن حرف النفي إذا تقدم على « كل » لفظاً أو تقديرًا فالمعنى على نفي الشمول دون نفي الفعل • وإذا لم يكن حرف النفي داخلًا على « كل » كان المعنى على تسلط النفي على الفعل عن « كل » ؟ لأنك إذا بدأت بـ « كل » كنت قد بنيت عليه النفي وساطعت

(١) كذا في الأصل ود ، أما في ش : وإنما علق الفعل الحكم •

(٢) كذا في الأصل وش ، أما في د : الثاني •

(٣) البيت للمثنبي وهو من قصيدة مطلعها :

بم التعلل ؟ لا أهل ولا وطن ولا نديم ولا كأس ولا سكن

(ديوانه ج ٤ ص ٢٣٣) •

(٤) كذا في الإيضاح ص ٦٦ ، أما في الأصل ود وش : الرشد ، والبيت لابی العتاهية

إسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان الشاعر العباسي المتوفى سنة ٢١١هـ •

الكلية على النفي واعملتها فيه • واعمال الكلية في النفي^(١) يقتضي أن لا يشذ شيء عن النفي بخلاف عكسه •

وللتأليفات خفايا ومزايا يكل عنها حد الضبط حتى لا تزال تراها تتراءى للعالم التحرير ثم تختس فيعرض له الخطأ في اثناء كلامه نفـرط الغموض •

ومن قسم الاسم لفظاً « هذا » فانه يرد مشاراً به الى كلام سابق لتقصـد تحقيقه وقد يجيء بعد جملة حالية • ومنه قولك في التمثيل لمن يضطرب حاله قبل مشارفته لما هو بصدد ان يزايـله : « هذا وما طار الذباب المسموم » أي هذه حالـك ولم تقع في الشدائد بعد فكيف بك وقد كلمتـك شفاها • ويصحب الجمل التي بعده « إن » كثيراً لتكون القصة مؤكدة كالجملـة السابقة كقوله تعالى : « هذا ذكـر » وإن للمتقين لحسن مآب^(٢) » أي : هذا نوع من الذكر وهو القرآن لما قص ذكر أيوب واسماعيل [واليسع]^(٣) وذـي الكفل عليهم السلام أكد تلك الاخبارات باسم [٢٨] الاشارة ، كما تقول لولدك : « أشير عليك بـكيت وكيت » ، ثم تقول بعد ذلك : « هذا الذي عندي والامر اليك فيما ترى » • وقد يحذف خبره كما في سياق هذه الآية : « جنات عدن مـفتحة لهم الابواب • مسكنين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب^(٤) » الى قوله : « هذا وإن للطاغين لشر مآب^(٥) » ، أي : هذا شرف وذكر جميل أو هذا متحقق • والجملـة التي بعده في الآتين ليست في موضع الحال ، بل خروج من قصة الى قصة •

ومن قسم الاسم قولك : « اللهم » ، والكلام على لفظها مذكور في علم الاعراب • والمقصود بها نداء الله تعالى وتجيء حسواً بعد عموم حسا للسامع على حفظ القيد المذكور بعدها وتسيهاً له بشابة ما يستغفر التارك له

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : واعمال الكلية النفي •

(٢) سورة ص ، الآية ٤٩ •

(٣) الزيادة من د ، والمقام يقتضيها لان الله تعالى تحدث عنه قبل الآية المذكورة فقال

آية ٤٨ : « واذكر اسماعيل واليسع وذو الكفل وكل من الاخيار » •

(٤) سورة ص ، الآيتان ٥٠ ، ٥١ •

(٥) سورة ص ، الآية ٥٥ •

كقولك « أنا لا انقطع عن زيارتك اللهم إلا أن يمنع مانع لا أقدر على دفعه ، ولانزمتك ابداً اللهم إلا أن تكره مني ذلك » • وفي كلام الحريري^(١) : « وما قيل في المثل الذي سار سائرته ، خير العشاء سوافره ، إلا ليعجل التعشي ويجنب أكل الليل الذي يعشي ، اللهم إلا أن تقد نار الجوع وتحول دون الهجوع » • فانت تراه لا يكاد يفارق حرف الاستثناء •

ومن قسم الفعل لفظ « كاد » : روي عن عنبسة^(٢) أنه قال : قدم ذو الرمة^(٣) الكوفة فوقف ينشد الناس قصيدته الحائية التي منها [٢٩] [من الطويل] :

هي البرءُ والاسقامُ والهمُّ والنمى
وموتُ الهوى في القلب مني المبرح^(٤)
وكان الهوى في القلب يمحى ويمحى
وحُبُّك عندي يستجدُّ ويربح^(٥)
إذا غيَّرَ النَّايُ المحبينَ لم يكْدُ
رئيسُ الهوى من حُبِّ مَيَّةَ يَبْرَحُ^(٦)
قال : فلما انتهى الى هذا البيت ناداه ابن شبرمة أترأه قد برح ؟ قال :
فسبق بناقته وجعل يتأخر بها ويفكر ثم قال :

إذا غير النَّايُ المحبينَ لم أجْدُ
رئيسُ الهوى من حبِّ مَيَّةَ يبرحُ
قال : فلما انصرف حدثت أبي فقال : أخطأ ابن شبرمة حين أنكر على
ذي الرمة ما أنكر ، وأخطأ ذو الرمة حين غير شعره لقول ابن شبرمة ،

-
- (١) هو صاحب المقامات الحريرية المشهورة ولد سنة ٤٤٦هـ وتوفي سنة ٥١٦هـ •
(٢) كذا في الأصل ود ، أما في ش : روى عنبسة •
(٣) هو غيلان بن عقبة ، شاعر من فحول الطبقة الثانية في عصره ولد سنة ٧٧هـ وتوفي سنة ١١٧هـ •
(٤) كذا في الأصل ود وش ودلائل الإعجاز ص ٢١٢ ، أما في ديوان ذي الرمة ص ٨٣ :
والهم ذكرها •
(٥) كذا في الأصل وش ود والدلائل ص ٢١٢ ، أما في الديوان ص ٧٩ : وبعض
الهوى بالهجر يمحى ويمحى •
(٦) رئيسُ الهوى : مسه • ينظر ديوان ذي الرمة ص ٧٧ وما بعدها وعنبسة المذكور
في القصة هو عنبسة الفيل شاعر عاش في العصر الأموي •

انما هذا كقول الله تعالى : « ظلماتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا ^(١) » ، وانما هو لم يرها ولم يقارب ان يراها •

واعلم ان سبب التهمة في ذلك انه قد جرى في العرف ان يقال : « ما كاد يفعل » و « لم يكد يفعل » في فعل قد فعل على معنى انه لم يفعل إلا بعد الجهد كقوله تعالى : « فذبحوها وما كادوا يُقْعِلُونَ ^(٢) » • فمن هاهنا وهم ابن شبرمة في زعمه ان الهوى قد برح ، وظن ذو الرمة مثل ذلك ، وانما هو في الحقيقة على نفي المقاربة فان « كاد » موضوعة للدلالة على قرب الوجود فمن المحال ان يكون نفيها موجبا وجود الفعل •

ومن قسم انحراف حرف الاثبات وهو « إن » : والمثل [٣٠] فيه قول بعض العرب [من الرجز] :

فَغَنَّهَا وَهِيَ لَكَ الْفِدَاءُ إِنَّ غَنَاءَ الْإِبْلِ الْجِدَاءُ ^(٣)

فذكره « إن » رابط بين الجملتين ^(٤) ، حتى كأن الكلامين قد افرغا في قالب واحد • ولو انك اتيت بالفاء فقلت : « فغناء الابل الجداء » لم تجد الالف إلا متقاصراً عما كان عليه في التنزيل : « يا ايها الناس اتقوا ربكم إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ^(٥) » و « يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَامْرُؤَ بِالْمَعْرُوفِ وَانْتَهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ، إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ^(٦) » ، وقوله تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ^(٧) » ، وقوله : « وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ^(٨) » وقد تكرر في قوله عز اسمه « وما أبرتي نفسي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي » ان ربي

(١) سورة النور ، الآية ٤٠ •

(٢) سورة البقرة ، الآية ٧١ •

(٣) ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٤٣ ، ومفتاح العلوم ص ٨٣ والايضاح ص ١٩ •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ان ذكره « ان » رابطة بين الجملتين •

(٥) سورة الحج ، الآية ٣ •

(٦) سورة لقمان ، الآية ١٧ •

(٧) سورة التوبة ، الآية ١٠٣ •

(٨) سورة هود ، الآية ٣٧ •

غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١) » ، وهي من الاحصاء على مراحل •

تنبيهه :

نها من المسكنة ان تكسو ضمير الشأن أبهة يعرى عنها اذا هو فارق ظلها كقوله عز من قائل : « إِنَّهُ مِنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^(٢) » ، وقوله : « فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى انقلوب التي في الصدور^(٣) » •

وقد أجاز الاخفش ان يكون الضمير في « انها » عائداً الى الابصار ويكون من قبيل الاضمار قبل الذكر على شريطة التفسير ، وممع ذلك فـ « إن » على حالها في اعطائها المعنى [٣١] المذكور •

وهم وتنبيهه :

لا يبعد ان تقول قد جاء ضمير الشأن مجرداً عنها مع ظهور شأنه في قوله تعالى « قل هو الله أحد^(٤) » وتغض طرفك عن قصوره عن مصاحبة الشرط والجزاء الا على التدرية مع ان المعنى قاصر عما لو كان معه « إن » •

اشارة :

من خواصها ان تهيء النكرة للحديث عنها كقوله :
إِنْ شِئَاءُ وَنَشِئَةٍ وَخَبِيبَ الْبَازِلِ الْأُمُونِ^(٥)
ولو حذف (إن) وقلت : « شِئَاءُ وَنَشِئَةٍ » لم يكن كلاماً • ولو كانت النكرة موصوفة ازداد حسنهما بدخول « إن » نحو : [من الخفيف] و
إِنْ دَهْرًا يَلْتَفُ شَمْلِي بِسُعْدَى لَزِمَانٌ يَهْمُ بِالْإِحْسَانِ^(٦)

(١) سورة يوسف ، الآية ٥٣ •

(٢) سورة يوسف ، الآية ٩٠ •

(٣) سورة الحج ، الآية ٤٦ •

(٤) سورة الاخلاص ، الآية ١ •

(٥) كذا في الاصل ود ، ودلائل الاعجاز ص ٢٤٦ . أما في ش : ان شِئَاءَ وَجَرْدًا •

الأمون : الخلية الموثقة الخلق المأمونة العثار •

(٦) ويروى : بهند • ينظر الدلائل ص ٢٤٦ •

ومن خواصها حسن حذف الخبر معها نحو : « إِنَّ مَالاً وَإِنْ وَلِداً »
ولو قلت : « مالٌ وولدٌ » لم يسغ .

إشارة :

يصح لك ما قاله أبو العباس^(١) في « إِنَّ زَيْدًا مُنْطَلِقٌ » انه جواب
عن سؤال مجيئه في جواب القسم ، وفي التنزيل : « قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ
مِنْهُ ذِكْرًا » إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ^(٢) » و « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ
بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ^(٣) » ، و « فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا
تَعْمَلُونَ^(٤) » ، « وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ^(٥) » وقوله تعالى : « فَأْتِنَا فَزَعُونَ
فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٦) » ، كأنه قيل : فإذا قال لكما ما شأنتكما ؟
فقولاً ذلك .

تنبيهه :

موقعها [٣٢] الجميل أن يكون الكلام الذي تدخل عليه مما يتردد
المخاطب في ثبوته ونفيه اما [آ ن] يقطع فيه باحد الامرين فليس من
مضائنها ، ومن ثم تراها تزداد حسناً اذا كان الخبر يبعد مثله في الظن وبشيء
جرت العادة على خلافه كقول أبي نواس [من السريع] :
عليك بالياس من الناس ان غنى نفسك في الياس^(٧)
فان العادة لزوم الطمع ولذلك احتيج اليها لتأكيد ما يخالف العادة فان
الخطاب كالواقع مع من يحثه ويبعثه على (ترك)^(٨) الطلب .
ومن لطيف مواقعها ان تدعي على المخاطب ظناً لم يظنه ولكنك

(١) هو اما ثعلب او المبرد وكانا متعاصرين ومتفقين في الكنية .

(٢) سورة الكهف ، الآيتان ٨٣ ، ٨٤ .

(٣) سورة الكهف ، الآية ١٣ .

(٤) سورة الشعراء ، الآية ٢١٦ .

(٥) سورة الحجر ، الآية ٨٩ .

(٦) سورة الشعراء ، الآية ١٦ .

(٧) كذا في الاصل ود وش . اما في ديوان أبي نواس ص ٦٠١ : ان الغنى ويحك

في الياس .

(٨) سقطت في ش .

تتهكم^(١) به كقوله [من السريع] :

جاء شقيق " عارضاً رُمحه ان بني عمك فيهم رماح^(٢)

يقول : إن مجيئه هكذا مُدْلاً بشجاعته قد وضع رمحه عرضاً دليل على اعجاب شديد ، وانه لا يقوم به أحد حتى كأن ليس مع أحد منا (رمح)^(٣) يدفعه به فهذا يؤذّنك انه يشترط ان يكون في السائل ظن ان المسؤول عنه على خلاف جوابك لا انها تقع في كل جواب ، ولا يحسن في كل جواب ايضاً ، وانما صحيحها اللام في خبره اذا كان اللام مع المنكر لان الحاجة الى الالبات معه أشد . ويشترط في الانكار^(٤) أن تعلمه أو تظنه ولا يكفي توهمه [٣٣] وقد تجيء للدلالة على ان الظن قد كان منك ايها المتكلم في الذي كان وكنت تظن أن لا يكون فتصير راداً على نفسك ظنك الذي ظننت ، لا أن الظن واقع من (المخاطب)^(٥) كقوله تعالى حكاية عن أم مريم عليها السلام : « قالت رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى » . وكذلك قوله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام : « قال : رَبِّ إِن قَوْمِي كَذِبُونَ^(٦) » ، فانه كان على طمع أن لا يكون منهم تكذيب .

ومن قسم الحرف « إِنَّمَا » ، وانما ميزت عما قبلها لان تركيبها أحدث لها من المعنى ما لم يكن قبل التركيب . وقد قال أبو علي^(٨) في الشيرازيات : يقول ناس من النحويين في نحو قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ^(٩) » ان المعنى ما حرم ربي إلا الفواحش . قال : واصبت ما يدل على صحة قولهم في هذا وهو قول

(١) كذا في ش ودلائل الاعجاز ص ٢٥١ ، أما في الاصل ود : تتهم .

(٢) البيت لحجل بن نضلة وهو شاعر جاهلي . ينظر الدلائل ص ٢٥١ .

(٣) سقطت في ش . ومفتاح العلوم ص ٨٣ والايضاح ص ٢٠ .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وشرط الانكار .

(٥) سقطت في ش .

(٦) سورة آل عمران ، الآية ٣٦ .

(٧) سورة الشعراء ، الآية ١١٧ .

(٨) هو أبو علي الفارسي الحسن بن أحمد أحد الاثمة في علم العربية . ولد في فسا

سنة ٢٨٨ هـ ودخل بغداد سنة ٣٠٧ هـ وتجوّل في كثير من البلدان . توفي سنة ٣٧٧ هـ

ببغداد .

(٩) سورة الاعراف ، الآية ٣٣ .

الفرزدق [من الطويل] :

أنا الذائدُ الحامي الديارِ وانما

يدافع عن أحسابهم أنا أو مثلي^(١)

وقال أبو اسحاق الزجاج^(٢) : والذي اختاره في قوله تعالى : « إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ »^(٣) ان تكون « ما » هي التي تمنع « إن » من العمل يكون المعنى : ما حَرَّمَ عَلَيْكُم إِلَّا الْمَيْتَةَ ، الـ أن « انما » تأتي اثباتاً لما يذكر بعدها ونفياً لما سواه • وقال أبو علي : التقدير في البيت : وما يدافع عن أحسابكم إِلَّا أنا أو مثلي • قال عبد القاهر : لم يعنوا بذلك [٣٤] انهما بمنزلة المترادفين ويبين لك انهما لا يكونان سواء ، انه ليس كل كلام يصلح فيه « ما » الا يصلح فيه « انما » ويوضح لك ذلك قوله تعالى : « وما مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ »^(٤) ، وقولك : « ما أحد إلا يقول ذلك » ، وكذلك ايضاً لا تصلح « ما » إلا في كل كلام يصلح فيه « انما » كقولك : « انما هو درهم لا دينار » ، ولو قلت : « ما هو الا درهم لا دينار » لم يكن نبياً^(٥) •

اشارة :

اودع فهمك أن الاصل في « إِنَّمَا » ان تجيء لخبر لا يجهله مخاطب أو لما هو منزل هذه المنزلة • ومثال الاول قولهم : « انما يعجل من يخشى الفوت » ، وفي التنزيل : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ »^(٦) وقوله تعالى : « انما أنت منذرٌ مَنْ يَخْشَاهَا »^(٧) • كل ذلك تذكير بأمر معلوم فان كل عاقل يعلم أن لا تكون استجابة إلا ممن يسمع وان الانذار انما يجدي اذا كان مع من يصدق بالبعث • ومنه قولك : « انما هو أخوك » و « انما هو

(١) كذا في الاصل ود دلائل الاعجاز ص ٢٥٣ اما في ش : الديار •

(٢) هو ابراهيم بن السري بن سهل • ولد سنة ٢٤١هـ في بغداد وتوفي فيها سنة

٣١١هـ • عالم بالبحر واللسان •

(٣) سورة البقرة ، الآية ١٧٣ •

(٤) سورة آل عمران ، الآية ٦٢ •

(٥) ينظر هذا الكلام في دلائل الاعجاز ص ٢٥٣ - ٢٥٤ •

(٦) سورة الانعام ، الآية ٣٦ •

(٧) سورة النازعات ، الآية ٤٥ •

صاحبك القديم « لمن يُقْرِبه ويعلمه ، غير انك تريد ان تنبهه على ما يجب
من حق الاخوة وحرمة الصّحبة عليه •

ومثال الثاني [من الخفيف] :

انما مُصْعَبٌ شهابٌ من الله تجلّت عن وجهه الظلّماء^(١)
ادعى ان الممدوح بهذه^(٢) الصفة ثابت له ذلك ، معلوم لاختفاء به على عادة
الشعراء في دعواهم ان الصفات التي ذكرت للممدوح مما لا يكتنفها النزاع
كما قال البحرى [٣٥] [من الكامل] :

لا أدعي لأبي العلاء فضيلةً حتى تسلّمها اليه عداه^(٣)
ومثله : « انما هو أسدٌ وسيف صارم » كان ذلك مما لا يدفع •

تنبيهه :

اياك ان تعتريك الغفلة فتجري ذلك على « ما » و « الا » حيث تقول :
« ما هذا الا كذا » و « ان هو الا كذا » بل اذا قلت : « ما هو الا مصيب »
و « ما هو الا مخطيء » فقد قلته لمن يدفع أن يكون الامر على ما قلت •
واذا رأيت شخصاً على بعد فقلت « ما هو الا زيد » ، لم تقله الا وصاحبك
يتوهم انه ليس بزيد وانه انسان آخر ، ولو كان الامر ظاهراً لم تقله بـ
« ما » و « الا » فانه لا يحسن « ما هو الا أخوك » وانت مذكّر له بصلة
الرحم • ويحسن في « انما مصعب شهاب من الله » ، « ما » و « الا » لانه
ليس من المعلوم ، وانما الشاعر ادعاه دعوى • ولكن اذا أتيت^(٤) بـ « ما »
و « الا » خرجت عن المبالغة في المدح من حيث فات دعوى انه معلوم
لا يخالف فيه أحد •

(١) البيت لمبيدالله بن قيس الرقيات من قصيدة يمدح بها مصعب بن الزبير • ينظر ديوانه ص ٩١ •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في س : به •

(٣) البيت من قصيدة يمدح بها صاعد بن مخلد ويمدح أبا عيسى ابنه • ينظر ديوان

البحرئى ج ١ ص ٣٣٥ وفيه : يسلمها •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : اذا ثبت •

لا يلحقك^(١) وهم فيما يتلى عليك من البيان اذا^(٢) ورد عليك قوله عز وجل^(٣) : « انْ أْتَمَّ الْاَبَشْرَ مِثْلُنا^(٤) » حيث لم يؤت فيه بـ « إِنَّمَا » مع انه من الامور المعلومة ان الانبياء (عليهم السلام)^(٥) مثلهم في البشرية ، ولعل سر ذلك انهم جعلوا الرسل في ادعائهم النبوة كأنهم أخرجوا أنفسهم عن أن يكونوا مثلهم وادعوا أمراً لا يجوز أن يكون لبشر فأخرج [٣٦] اللفظة مخرجه حيث يراد اثبات أمر يدفعه المخاطب ويدعي خلافه ، ثم جاء الجواب من الرسل (عليهم السلام)^(٦) حيث قالوا : « انْ نَحْنُ الْاَبَشْرَ مِثْلُكُمْ^(٧) » كذلك بأن من شأن من ادعى عليه خصمه الخلاف في أمر لا يخالف (فيه)^(٨) ان يعيد كلام الخصم على وجهه فكأن الرسل قالوا : لسنا ننكر ذلك ، ولكن لا يمنع ذلك ان يكون الله تعالى قد مَنَّ علينا بالرسالة • فان قلت : فما الفرق بينه وبين قوله عليه السلام : « إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ^(٩) » قلت : هذا ابتداء كلام أمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يبلغه ايهم ، وليس بجواب لكلام سابق على هذا • فلما كان من المعلوم قد جاء بالنفي فذلك لتقدير معنى صار به في حكم المشكوك فيه كقوله سبحانه وتعالى : « وما أَنتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِي الْقُبُورِ • انْ أَنتَ اِلَّا نَذِيرٌ^(١٠) » ؛ لانه لما قيل : « وما أَنتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِي الْقُبُورِ » وهو في تقدير ان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم انك لا تستطيع ان تحول قلوبهم عن الآباء وان توقع الايمان في نفوسهم مع صدهم عن سماع ما تقوله كان اللائق ان تجعل حال النبي صلى الله عليه وسلم حال من ظن انه يملك ذلك ، وانه لا يعلم يقيناً

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : يلحقك •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : اذا لـ •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تعالى •

(٤) سورة ابراهيم ، الآية ١٠ •

(٥) سقطت في ش •

(٦) سقطت في ش •

(٧) سورة ابراهيم ، الآية ١١ •

(٨) سقطت في ش •

(٩) سورة الكهف ، الآية ١١٠ •

(١٠) سورة فاطر ، الآيتان ٢٢ ، ٢٣ •

انه ليس في وسعه اكثر من ان يندر ويحذر فأخرج اللفظ هذا المخرج كما تقول لمن يحاول معالجة دنف^(١) مشرف على الموت انك لا تستطيع احياء [٣٧] الموتى • ولا يصح ان تقول : « انما بيدك ان تعالج » ، وذلك انك لم تقل ذلك حتى جعلته^(٢) بمثابة من يقول ذلك ويفلته ، ومنه قوله عز وجل : « انْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ »^(٣) في ان الذي تقدم قبله من الكلام اقتضى ان يكون اللفظ كالذي تراد من كونه بـ « ان » و « الا » وهو قوله تعالى : « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا اسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ » انْ أنا الا نذير وبشير أقوم يؤمنون^(٤) • «

وهم وتنبيه :

كأنني بك لما علمت ان « انما » تفيد ايجاب الفعل لشيء ونفيه^(٥) عن غيره في نحو « انما جاءني زيد » يعتريك التردد في انها بمنزلة « جاءني زيد لا غيره » مع انها تفارق « لا » في انها توجب وتنفي دفعة واحدة وان الامر ظاهر في ان الجائي زيد وليس ذلك مع « لا » ، فان وضع « لا » على ان تنفي عن الثاني ما رجب للأول ان يكون قد شارك الاول في الفعل بل تنفي ان يكون الفعل الذي قلت انه قد كان من الاول قد كان من الثاني دون الاول فهو كلام تقوله مع من يغلط فيمن فعل الفعل فيعتقد انه زيد مثلاً وليس به ، فالجائي واحد ليس الا • فاذا قلت : « جاءني زيد لا عمرو » فانت تحقق انه زيد وليس بعمرو عند من عرف انه قد [٣٨] كان اليك من شخص محبي ولكن ظنه المخاطب غير من بت اليه أولاً وانه من نفيت عنه ثانياً • فاذا عرفت ذلك في « لا » فمثله اعلم في « انما » فاذا قلت :

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : مدنف •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : جعله •

(٣) سورة فاطر ، الآية ٢٣ •

(٤) سورة الاعراف ، الآية ١٨٨ •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وتنفيه •

« انما جاءني زيد » لم يكن غرضك أن تنفي المشاركة في المجيء الذي قلت انه كان من زيد عن عمرو ، فان من شرط هذا الكلام مع من يعرف انه قد وقع اليك المجيء وظن المخاطب انه من غير زيد وانه من عمرو مثلا • فان قلت فقد تقول : « انما جاءني من بين القوم زيد وحده وانما انائي من جملةهم عمرو فقط » قلت هذا كالتكلف فيه • ثم ان اعتبار ما قلناه اذا لم يقيد بـ « وحده » ونحوها ، فاذا قيد بالتغيير بالزيادة مما لا يجهل •

اشارة :

اذا وقع بعد « انما » المبتدأ والخبر فالمحصور هو الثاني كما في الفاعل والمفعول • مثاله انك تقول « انما هذا لك » فالمحصور هو المالك لا المملوك ، ولذلك تقول بعده « لا لغيرك » ولو قلت : « انما المالك هذا » كان انحصر في المبتدأ الذي هو مملوك ، ومن (ثم)^(١) تقول بعده : « لا ذاك » • فالاختصاص أبدا يكون لما اذا جئت بـ « لا » العاطفة كان العطف عليه • وفي التنزيل : « فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب »^(٢) و « انما السبيل على الذين يستأذنونك »^(٣) •

تفسيه :

يعرض لـ « انما » التعريض حتى كأنه المقصود ويعرض عن الدلالة الوضعية كما في قوله تعالى : « انما [٣٩] يتذكر أولو الالباب »^(٤) المقصود ذم الكفار وان تعرف انهم لفرط عنادهم وغلبة الهوى في حكم من ليس بنبي عقل • وقوله تعالى : « انما تُنذِر الذين يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بالغيب »^(٥) • المعنى ان من لم تكن له هذه الخشية كأنه ليس له أذن تسمع وقلب يعقل فالانذار معه كلا اذار وقوله [من الكامل] :

-
- (١) سقطت في ش •
 (٢) سورة الرعد ، الآية ٤٠ •
 (٣) سورة التوبة ، الآية ٩٣ •
 (٤) سورة الزمر ، الآية ٩ •
 (٥) سورة فاطر ، الآية ١٨ •

ما أنتَ بالسَّبَبِ الضَّعِيفِ وإنما
نُجِّحُ الأمورَ بقوةِ الأسبابِ

فاليومَ حاجتنا اليك وإنما يدعى الطَّيِّبُ لساعةِ الاوصاب^(١)
يقول في البيت الاول : ينبغي ان يكون النجح في أمري حيث جعلتك
السبب اليه • ويقول في البيت الثاني : قد طلبنا الامر من جهته حتى استغنى
بك فيما عرض من الحاجة وعوّلنا على فضلك ، كما ان من عوّل على
الطبيب فيما عرض له من السقم ، كان قد أصاب وطلب الشيء من
معدنه^(٢) • وعلة حصول التعريض بـ « انما » ان الكلام يتضمن النفي عن
غير المذكور •

اشارة :

قد يظن ظان ان المعنى لا يتغير بالحرف الزائد على الجملة نظراً الى
أصل الحكم واعراضاً عما هو كالمكمل للمعنى والمحقق له حتى يقع في
ذلك اللوذعي العارف وقد سأل الكندي^(٣) - وإخاله يحيى - أبا العباس
المبرد^(٤) فقال له : اني لاجد في كلام الناس حشواً • فقال له أبو العباس :
في أي موضع ذلك ؟ فقال : أجد العرب تقول : « عبدالله قائم » ثم يقولون
« ان عبدالله قائم » ثم يقولون : « ان عبدالله لقائم » فالالفاظ متكررة [٤٠] .
والمعنى واحد • فقال أبو العباس : بل المعاني مختلفة لاختلاف الالفاظ •
فقولهم : « عبدالله قائم » اخبار عن قيامه ، وقولهم : « ان عبدالله قائم » جواب
عن سؤال ، وقولهم : « ان عبدالله لقائم » جواب عن انكار منكر قيامه ،

(١) ينسب البيتان لاحمد بن أبي دؤاد وللباخري ولمحمد بن أحمد بن سليمان •
ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٧٣ والايضاح ص ١٢٦ - ١٢٧ •

(٢) نقل ابن الزمكاني هذا التعليق من دلائل الاعجاز ص ٢٧٣ بالحرف الواحد كما
نقله صاحب الايضاح ص ١٢٧ بعد ذلك •

(٣) هو يعقوب بن اسحاق فيلسوف العرب والاسلام في عصره نشأ بالبصرة وانتقل الى
بغداد فتعلم واشتهر بالطب والفلسفة والموسيقى والهندسة والفلك وألف وترجم وشرح كتباً
كثيرة • توفي سنة ٢٦٠هـ •

(٤) هو محمد بن يزيد امام العربية ببغداد في زمنه واحد ائمة الادب والاخبار • ولد
بالبصرة سنة ٢١٠هـ وتوفي ببغداد سنة ٢٨٦هـ •

فكررت الالفاظ لتكرار المعاني • قال : فما أجاب الكندي • بجواب^(١) •
 فعليك ان تتوخى مواقع الحروف حذراً من ان يقع الحرف في غير محله
 فيذهب عليك مقصودك من التغيير •

ومن قسم الحرف الههزة : ليس يعزب عن فهمك اذا قلت : « أنت
 فعلت ؟ » كان الشك في الفاعل من هو • وتقول : « أنت بنيت هذه الدار ؟ »
 فانت غير شاك في بناء الدار لانك أشرت اليها مشاهدة بل الشك وقع في
 بانيتها • وتقول : « أقلت شعراً قلت ؟ » فتكون مستفهماً عن وجود شعر
 منه • ولو قلت « أنت قلت شعراً قط ؟ » أحلت • وانما يصح ذلك اذا
 ذكرت مقولاً معيناً كقولك : « أنت قلت هذا الشعر ؟ » •

وهم وتنبيه :

تجنب ضواري الوهم ان تجتذبك فتقول الحكم يتغير اذا أريد بالهمزة
 معنى التقرير كقوله عز وعلا^(٢) : « أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهِنَا
 يَا اِبْرَاهِيمَ^(٣) ؟ » فانهم لم يستفهموه عن كسر الاصنام هل كان بل عن
 الشخص الكاسر لها ، ومن تم أجاب بذكر الفاعل دون الفعل^(٤) • ومما
 انكر فيه القائل لا المقول قولك : « أنت قلت هذا الشعر ؟ » كلا ،
 لست [٤١] بأبي عذرة • وقوله تعالى : « اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ
 تَفْتَرُونَ^(٥) » انكاره ان يكون من الله (تعالى)^(٦) اذن كانهم معترف لهم
 بالاذن ثم جعلوا في صورة غلط في نسبة الاذن الى الله^(٧) تعالى • فاذا حوق
 القائل اعترف وانزجر أن يدعي اذناً أصلاً • ونحوه لمن يدعي ما تنكره
 متى كان ذلك في ليل أم في نهار ، تضع الكلام وضع من سلم ان ذلك قد

(١) ينظر دلائل الإعجاز ص ٢٤٢ - ٢٤٣ ، والايضاح ص ١٨ - ١٩ •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : كقوله تعالى •

(٣) سورة الانبياء ، الآية ٦٢ •

(٤) كذا في ش ، أما في الاصل ود : الشخص •

(٥) سورة يونس ، الآية ٥٩ •

(٦) سقطت في ش •

(٧) كذا في الاصل ود ، أما في ش : من •

كان ثم تطالبه ببيان وقته لتبين كذبه اذا لم تقدر ان تذكر له وقتاً •
 هذا كله فيما اذا كان الفعل الواقع بعد الاسم ماضياً ، فان كان
 مضارعاً فاما ان يراد به الحال أو الاستقبال • فان أريد به الحال كقولك :
 « أتفعل ؟ » وهو في الفعل ، كان المعنى على أنك أردت ان تنبهه على فعل
 هو يفعلُه موهماً انه لا يعلم بحقيقة وجوده • وان قلت : « أنت تفعل ؟ »
 كنت مقرأ له بانه الفاعل وكان وجود الفعل ظاهراً لا يحتاج الى الاقرار
 بانه كائن • وان اردت بالمضارع الاستقبال كان المعنى اذا بدأت بالفعل على
 أنك تعتمد بالانكار الى الفعل نفسه وتزعم انه لا يكون (أو أنه ينبغي أن
 لا يكون) ^(١) • ومثال الاول [من الطويل] :

أَتَقْسُلُنِي والمَشْرِفِي مُضَاجِعِي ؟
 وَمَسْنُونَةُ زُرُقٍ كَأَيَابِ أَعْوَالٍ ^(٢)

فهذا تكذيب منه لانسان تهدده بالقتل وانكار ان يقدر على [٤٢] ذلك
 ويستطيعه • ومثال الثاني قولك للرجل يركب الخطر : « أخرج في هذا
 الوقت ؟ » ، « أتذهب في عبر الطريق ؟ » ، « أتغرّ بنفسك ؟ » ،
 « أتتسى قديم احسان فلان اليك ؟ » كما قال [من الطويل] :

أَأْتَرُكُ اِنْ قَلَّتْ دِرَاهِمُ خَالِدٍ
 زِيَارَتِهِ اِنْ لِي اذْنٌ لِلثِّيمِ ^(٣)

فان بدأت بالاسم فقلت : « أنت تفعل ؟ » كنت موجهها للانكار الى
 نفس المذكور وأبيت ان يكون محلاً يجيء منه الفعل • ألا ترى انك اذا
 قلت : « أنت تمنعني ؟ » ، « أنت تأخذ على يدي ؟ » كأنك قلت : غيرك
 الذي يقدر على ذلك لا أنت • هذا اذا جعلته عاجزاً عن الفعل • وقد تريد
 انه لا يختاره ولا يرتضيه مثل أن تقول : « أهو يسأل فلاناً ؟ هو أرقى

(١) سقلت في ش •

(٢) البيت لامرئ القيس • ينظر ديوانه ص ٣٣ ودلائل الاعجاز ص ٩١ والايضاح

ص ١٣٩ •

(٣) البيت من قصيدة لعمارة بن عقيل بن جرير الشاعر يمدح بها خالد بن يزيد بن
 مزيد الشيباني ويذم تميم بن خزيمة النهشلي • ينظر دلائل الاعجاز ص ٩٢ والايضاح ص ١٣٩ •

همة • « ، » أهو الذي يمنع الناس حقوقهم ؟ هو أكرم من ذلك •
وقد تجعله لا يفعله لقصور همته كقولك : أهو يسمح بهذا^(١) ؟ ،
« أهو يرتاح الى الجميل ؟ » ، « أهو أقل رغبة في الخير مما تظن ؟ » •
فالحاصل انك اذا بدأت بالاسم فقد قصدت بالانكار الى ذات من قيل انه
يفعل ، بخلاف ما اذا بدأت بالفعل • وقوله تعالى : « أنزلنكموها وأنتم
لها كارهون^(٢) » ، ليس المعنى على أننا لسنا بمشابة من يجيء منه هذا الالتزام
وان غيرنا يفعله بل ليس الالتزام بصادق عنا ، وحالكم هذه • فهذه الحال
مانعة من الالتزام^(٣) كما ان قوله : « والمشرقي مضاجعي » مانع من
القتل [٤٣] •

تنبيه :

لعلك تقول لم قرب الاستفهام من الانكار حتى عبر به عن الانكار
وأي ارتباط بينهما حيث خفي عليك ان محض المعنى لتنبه السامع على ان
اثبات ذكر منكر فيجبل عن الجواب وتلجئه الى الاعتراف ومقصود المستفهم
انكار ثبوته لا استعلامه ، فلما كان الانكار لازماً له ، وهو المقصود من
سياقه عبر به عن بيانه^(٤) انه قد يدعي المقدرة^(٥) على فعل تضعف قدرته
عنه فاذا استفهم عن ذلك فهو لا يدعي اثباته مخافة ان يقال له افعل ان كنت
صادقاً فيفتضح اذ ذاك وقد يكون سبب الانكار عليه همه بفعل لا يستصوب
فاذا روجع فيه تنبه على وجه الخطأ فأحجم عن الجواب • وقد يكون سببه
ادعاء ما لا يوجد^(٦) مثله فيخاف من اثباته ان يقال له ارناءه في وقت أو في
حال ليكون شاهداً (لك)^(٧) • وقد يكون الانكار تعريفاً للمخاطب ان الفعل

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : بذلك •

(٢) سورة هود ، الآية ٢٨ •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الالتزام •

(٤) كذا في ش ، أما في الاصل ود : عبر عنه بيانه •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : القدرة •

(٦) كذا في ش ، أما في الاصل ود : ادعاء وجود ما لا يوجد •

(٧) سقطت في ش •

الذي هو فيه لا يجدي البنية ، وإن المدعي حصول المطلوب من هذا الفعل بمثابة من يدعي الممتنع • ومن هذا الضرب قوله تعالى : « أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ »^(١) ، فإن اسماع الصم لا يدعيه أحد ، بل المعنى على أن طلب اسماعهم لا يتوجه لانهم بمنزلة الصم والعمي ، وإنما قدم الاسم في الآية ولم يقل : « أَسْمَعِ الصَّمَّ ؟ » إشارة الى [٤٤] انكار توجه نحو تقدير ظن منه عليه السلام انه مختص باسماع من به صمم ، وانه أوتي القدرة على ذلك • وهذا أبلغ من انكار الفعل •

وهم وتنبيه :

عساك تتخيل أن المفعول قاصر عن الفاعل في لزوم الذكر أو في اقتضاء الفعل له فيحملك ذلك على أن تتوهم^(٢) قصوره عن الفاعل فيما ذكرنا اذا ولي الهمزة بل يكون الانكار على طريق الاحالة والمنع من أن يكون بمثابة من يوقع به مثل ذلك الفعل كما ترى ذلك مع الفاعل على طريق احالة صدور الفعل منه • فاذا قلت : « أَزِيدُ تَضْرِبُ »^(٣) ؟ « كنت منكراً ان يكون زيد بمثابة من يجزأ عليه بضرب أو أن يعامل هذه المعاملة • ولهذا المعنى قدم في قول الله تعالى : « أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا »^(٤) ؟ وقوله تعالى : « أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ »^(٥) ؟ • ولو أخر فقيل : « أَأَتَّخِذُ وَلِيًّا غَيْرَ اللَّهِ ؟ » أو « أَتَدْعُونَ غَيْرَ اللَّهِ ؟ » ، لذهب ما فيه من الفخامة والحسن من جهة انه مع التقديم بمثابة : « أَيْكُونَ غَيْرَ اللَّهِ بِمَكَانِهِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلِيًّا ؟ » و « أَيْرِضَى عَاقِلٍ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ ؟ » ولو قدمت الفعل كنت منكراً أن يكون الفعل فقط • وكذا الكلام في قوله تعالى : « أَبَشِّرْنَا مِنْ أَحَدٍ تَبِعَهُ »^(٦) ؟ ، وذلك انهم بنوا كفرهم على ان من كان بشراً لم يكن بمنزلة

(١) سورة الزخرف ، الآية ٤٠ •

(٢) كذا في ش ، اما في الاصل ود : فيحمل ذلك على توهم •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ضربت •

(٤) سورة الانعام ، الآية ١٤ •

(٥) سورة الانعام ، الآية ٤٠ •

(٦) سورة القمر ، الآية ٢٤ •

ان يتبع في أمره ونهيه وطريقته [٤٥] كما جاء في قوله تعالى : « ان أنتم
 الا بشرٌ مثلنا^(١) » ، و « ما هذا الا بشرٌ مثلكم يريد أن يتفضل عليكم
 ولو شاء الله لآنزل ملائكة^(٢) » .

هذا كله اذا كان « مراداً به المستقبل » فان اريد به الحال كانت
 الهمزة مراداً بها الانكار ، كما كانت مع الماضي . ومنه قوله تعالى : « أفأنت
 تكبره الناسَ حتى يكونوا مؤمنين^(٣) ؟ » .

ومن قسم الحرف حرف النفي وهو « ما » : اعلم ان « ما » اذا وليها
 الفعل فقلت : « ما فعلت » كنت نافياً عنك فعلاً لم يثبت انه مفعول ، وكذلك
 اذا قلت : « ما قلت هذا » كنت نافياً ان يكون أنت القائل له مع اعترافك
 بوجوده ولكن من غيرك . واذا قلت : « ما أنا ضربت زيدا » لم تقله الا وزيد
 مضروب ، وكان قصدك أن تنفي ذلك عنك . ومن ثم حسن على الوجه
 الاول أن يكون النفي عاما فنقول : « ما قلت شعراً قط » و « ما رأيت اليوم
 فقيهاً » ، ولم يسغ على الوجه الثاني أن تقول : « ما أنا قلت شعراً قط »
 و « ما أنا رأيت اليوم فقيهاً » ؛ لأفضائه الى المحال من جهة انه يقتضي أن
 يكون ثم انسان قد قال كل شعر في العالم ورأى كل فقيه في اليوم فنفيت أن
 يكونه . ومما يشد بعضد الفرق بين التقديم والتأخير قوله [من المتقارب] .

وما أنا أسقمتُ جسمي به
 وما أنا أضرممتُ في انقلب ناراً^(٤)

اعترف بالسقم ولكن نفي أن يكون هو الجالب له الى نفسه .
 ونظيره [٤٦] قوله [من الطويل] :
 وما أنا وحدي قلت ذا الشعر كله^(٥)

(١) سورة ابراهيم ، الآية ١٠ .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية ٢٤ .

(٣) سورة يونس ، الآية ٩٩ .

(٤) البيت للمتنبى وهو من قصيدة في سيف الدولة مطلعها :

أرى ذلك القرب صار ازوارا وصار طويل السلام اختصارا

(الديوان ج ٢ ص ٩٤) .

وفى دلائل الاعجاز ص ٩٧ والايضاح ص ٥٤ : ولا أنا

(٥) ذكره عبدالقاهر في الدلائل ص ٩٧ ولم يذكر عجزه .

فرعان :

احدهما : يصح على الوجه الاول : « ما قلت » هذا ولا قاله أحد من الناس » • ولا يصح على الوجه الثاني ان تقول : « ما أنا قلت هذا ولا قاله أحد من الناس » لافضائه الى التناقض ويتنزل ذلك منزلة قولك : « لست الضارب زيدا » فثبت انه قد ضرب ثم تعقبه بقولك : « ولا ضربه أحد من الناس » •

الفرع الثاني : يصح على الوجه الاول أن تقول : « ما ضربت الا زيدا » ولا يصح على الوجه الثاني : « ما أنا ضربت الا زيدا » ، لان نقضك النفي بـ « الا » يقتضي ان تكون قد ضربت زيدا ، وتهديمك ضميرك وايلأؤك اياه يقتضي نفي ان تكون قد ضربته فتدافعا^(١) •

اشارة :

اياك ان يسكن وهمك الى ان ذلك من خواص الضمير ، بل يجزى ذلك مع المظهر في نحو « ما فعل زيد » و « ما زيد فعل » وكذلك في تقديم المفعول ، فاذا قلت : « ما ضربت زيدا » كنت نافيا لوقوع ضرب منك على زيد غير متعرض^(٢) لامر آخر بنفي أو اثبات ، واذا قدمت المفعول فقلت : « ما ريدا ضربت » كان المعنى على أن ضربا منك وقع على انسان ظن ظان أنه زيد فنفيت ان يكون اياه • وعلى هذا يصح أن تقول : « ما ضربت زيدا ولا أحداً من الناس » ولو قلت : « ما زيدا ضربت ولا أحداً من الناس » كان فاسداً [٤٧] كنظيره في الفاعل •

تنبيهه :

اذا كان الغرض نفي فعل واثبات غيره فحققك أن تقدم الفعل فنقول : « ما ضربت زيدا ولكن أكرمه » لانه في تقدير « لم يكن هذا الفعل ولكن »

(١) كذا في ش اما في الاصل ود : وايلأك اياه حرف النفي يقتضي نفي ان تكون قد ضربته فتدافعا •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : متعرضا •

ذاك » • وإن كان غرضك أن المفعول لم يكن هذا وإنما كان غيره فقدم المفعول فقل : « ما زیداً ضربت ولكن عمراً » ؛ لأن^(١) المعنى أنه لم يكن هذا المفعول ولكن كان الكائن غيره • والمجرور كالمنصوب في جميع ما ذكرناه ، فإذا قلت : « ما أمرتك بهذا » كنت نافية أن يكون قد صدر منك أمر نحوه بهذا • وإذا قلت : « ما بهذا أمرتك » كنت مؤذناً أنك أمرته بشيء غيره •

وهم وتنبيه :

احذر أن تتوهم أن لنظم الكلام وترتيبه معنى في الاستفهام لا يكون له في الخبر سوى ما استزاده النظم من الاستفهام بسبب زيادة صرفه ، بل قولك : « زيد قام » و « قام زيد » متغايران معنى كما لو دخل عليهما الهمزة أو حرف النفي ، وذلك لأن الغرض أن يتفكك المسؤول على وجود تلك النسبة أو عدمها بـ « نعم » أو « لا » المتضمنتين معنى الجملة الخبرية • فلو كان معنى الكلام مع الهمزة مغايراً له مع عدمها لما أمكن الجواب عما يستفهم عنه •

إشارة :

كأنني بك تردد في حكم النكرة مع الفعل متقدمة عليه ومتأخرة وإنما هل^(٢) هي بمثابة المعرفة في ذلك ؟ والذي [٤٨] يزيح عنك هذا التردد أنك إذا قلت : « أ جاء رجل ؟ » فسؤالك عن مجيء واحد من هذا الجنس وإذا قلت : أ رجل جاءك ، فسؤالك عن واحد من الجنس الذي وقع منه المجيء ، وإنما يكون ذلك منك إذا علمت أنه قد أتاه آت ولكن لم تعلم من أي الاجناس هو ، فوزان طلب تعيين الجنس هنا (وزان)^(٣) تعيين عين الآتي فيما إذا قلت : « أزيد جاءك أم عمرو ؟ » ، ولا يجوز تقديم الاسم

(١) كذا في الأصل ود ، أما في ش : لانه •

(٢) كذا في الأصل وش أما في د : إنما هل مى •

(٣) سقطت في ش •

في المسألة الاولى لثلا ينتقل السؤال عن الفعل الى الفاعل أو ما في عينه أو جنسه • فان قلت : « أرجل طويل جاءك أم قصير ؟ » كان السؤال عن رجل مخصوص جهلت خصوصيته أطول أم قصر فسألت عن تعيينها • ولا فرق بين أن تكون الصفة مفردة أو جملة نحو : « أرجل عرفته جاءك أم رجل لم تعرفه ؟ » فان قلت فاذا وجب التقديم للاسم المسؤول عنه بالهزمة في نحو : « أرجل جاءك أم امرأة ؟ » فهل ^(١) يجب ذلك في الجواب ؟ قلت : نعم ^(٢) ؛ ليتطابق الجواب والسؤال • فان قلت : فيلزم منه الابتداء بالثكرة مع فقد شرطها ، قلت : لا يصلح أن تقول : « رجل جاءني » حتى تريد أن تعلمه ان (الذي) ^(٣) جاءك رجل لا امرأة ويكون كلامك مع من قد عرف انه أتاك آت ، فان لم ترد ذلك فالوجه أن تقدم الفعل • وكذلك اذا قلت : « رجل طويل جاءني » لم يستقم حتى يكون السامع قد [٤٩] ظن أن الذي قد أتاك قصير وأنت تنزله منزلة من قد ظن ذلك • وقولهم : « شرٌّ أهرٌّ ذا ناب ^(٤) » انما قدم فيه الاسم لان المراد أن يعرف الذي أهره من جنس الشر لا من جنس الخير • وقول النحاة انه في تقدير : « ما أهره الا شر » بيان لذلك • ومن ثم لا نقول : « ما أتااني الا رجل » الا حيث يتوهم انه قد أدرك امرأة لان « ما » و « الا » أنما يؤتى بهما حيث يراد قصر الفعل على شيء ونفيه عما عداه •

ومن (قسم) (٥) الحرف « ما » و « لا » :

قد أذنتك ان التركيب ينشأ بسببه معان لا تجدها قبله ، فاذا قلت : « ما جاءني الا زيد » أحتمل أمرين : أحدهما ان تريد اختصاص زيد بالمجيء ونفيه عما عداه ، ويكون غرضك ان تعرف المخاطب انه لم يجيء إليك غيره لا ان تعرفه بانه قد جاءك • الثاني : ان تريد الذي ذكرناه في « انما » وهو ان الجائي زيد لا غيره • فمن ذلك قولك للرجل يدعي انك

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : في يجب •

(٢) كذا في ش ، أما في الاصل ود : قلت : قالوا نعم •

(٣) سقطت في ش •

(٤) مثل يضرب عند توقع الشر المستطير من ظهور امارته • والهير : صوت الكلب ونحوه من البرد أو الخوف ونحوهما • وأهره : جعله يهر •

(٥) سقطت في ش •

قلت قولاً ثم قلت خلافة : « ما قلت اليوم الا ما قلته أمس بعينه » ويقول : « لم ترَ زيداَ وانما رأيتَ عمرأ » فنقول : « بل لم أرَ الا زيداَ » وعلى ذلك قوله تعالى : « ما قُلْتُ لَهُمُ الا ما أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ^(١) » . ليس المعنى على اني لم أزد على ما أَمَرْتَنِي بِهِ شيئاً ولكن المعنى على أنني لم أدع ما أَمَرْتَنِي بِهِ وقلت خلافة . ومنه قوله [٥٠] [من السريع] :

قَدْ عَلِمْتَ سَلَمَى وَجَارَاتُهَا
مَا قَطَرَ الْفَارِسَ إِلَّا أَنَا ^(٢)

المعنى : انا الذي قطر الفارس وليس يزعم انه لم يقطر غير ذلك
الفارس .

تنبيه :

سأخرق قرطاس سمعك بمسألة ليست من هذا الفصل لتوقفك ^(٣) على البغية منه وتعينك على ادراكه . والمثال فيها قوله عز من قائل ^(٤) : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(٥) » . في تقديم اسم الله تعالى معنى لا يكون اذا آخر ، وانما ينكشف لك الغطاء اذا لم يفهمك الفرق بين ^(٦) قولك : « ما ضرب عمرو الا زيداَ » قاصداً حصر المفعول وبين ؟ « ما ضرب زيداَ الا عمرو » قاصداً الى حصر الفاعل . ففي المثال الاول الغرض انه لا مضروب لعمرو سوى زيد ، ومن ثم يعلم ان الغرض بتقديم اسم الله عز وجل ^(٧) انما هو الاخبار بانه لا يخشى الله سواهم . ولو عكس لصار الغرض

(١) سورة المائدة ، الآية ١١٧ .

(٢) البيت لعمرو بن معد يكرب . قطره : صرعه . وبالتضعيف القاء على قطره أى

جانبه . ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٦٠ ومفتاح العلوم ص ١٤٠ والايضاح ص ١٢١ .

(٣) كذا فى ش ، أما فى الاصل ود : لتقفك .

(٤) كذا فى الاصل ود ، أما فى ش : تعالى .

(٥) سورة فاطر ، الآية ٢٨ .

(٦) كذا فى الاصل ود ، أما فى ش : من .

(٧) كذا فى الاصل ود ، أما فى ش : تعالى .

بيان المخشى من هو وانه الله تعالى دون غيره • واذا ذاك^(١) يجوز ان يشارك العلماء غيرهم في خشية الله عز وجل^(٢) • فقد وضع لك ان قولك : « ما ضرب زيداً الا عمرو » لبيان الضارب وان « ما ضرب عمرو الا زيداً » لبيان المضروب ، وانه كالمكلف ان تحمله (على)^(٣) نفى الشركة فتزيد في الاولى انه لم يضربه اثنان ، وفي الثانية انه لم يضرب اثنين • فان قلت : فلم اختص ما بعد « الا » بالحصردون الذي قبلها ؟ قلت : لاستحالة ظهور أثر الحرف [٥١] قبل وجوده وهو « الا » واذا تبين ان الحصر يقع فيما بعد « إلا » فكذلك هو في الثاني من الفاعل والمفعول بعد « انما »^(٤) •

وهم وتنبيه :

لا يُغَرِّيكَ هذا على ان تقضي بالحصر للثاني من المذكورين بعد « الا » مثل : « ما ضرب الا عمرو زيداً » بل الاختصاص يقع فيما يليها فاعلا كان أو مفعولا • قال [من الطويل] :

ولما أبى الا جماحاً فؤاده

ولم يسَلْ عن ليلي بمالٍ ولا أهلٍ

تَسَلَّى بأخرى غيرها فاذا التي

تَسَلَّى بها تُغري بليلى ولا تُسلي

المعنى ان فؤاده ما يقبل الا اسراعه الى المحبة • وكذلك حكم المفعولين كقولك : « لم يكسْ عمرو الا زيداً جَبَةً » ، فيكون المعنى انه خص زيداً من الناس بكسوة جبة • فان قلت : « لم يكسْ الا جبة زيداً » كان المعنى انه يخص الجبة من اصناف الكسوة • وكذلك الحكم حيث يكون بدل أحد

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وزاد ذاك •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تعالى •

(٣) سقطت في ش •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : اما •

المفعولين جاراً ومجروراً كقول السيد^(١) الحميري [من السريع] :

لو خير المنبرُ فرسانه ما اختارَ الا منكم فارساً^(٢)

- ولو قلت : ما اختار الا فارساً منكم صار الاختصاص في « فارس » .
وليس وضع الفاعل والمفعول بعد « الا » بالاكثريّة حتى ذهبوا في قولك
« ما ضرب الا عمرو زيداً » الى انه على كلامين ، وان « زيداً » منصوب
بفعل مضمّر وكأن المتكلم بذلك أبهم في أول أمره فقال : « ما ضرب [٥٢]
الا عمرو » ثم قدر انه قيل له : من ضرب لا فقال : « ضرب زيداً » .

دقيقة :

إذا قلت : « ما ضرب زيداً الا عمرو » كان غرضك أن تخص عمراً
بضرب زيد لا بالضرب على الإطلاق ، فلذلك وجب أن تعدي الفعل الى
المفعول قبل تعديته الى الفاعل ، أما اذا ذكرته غير معدي فقلت : « ما ضرب
الا عمرو » أشعرت انه لم يكن من أحد غير عمرو ضرب ، وانه ليس
هناك مضروب الا وضاربه^(٣) عمرو .

إشارة :

إذا دخل « ما » و « الا » على المبتدأ أو الخبر كان الحصر للثاني
ويكون الامر معهما أثبت منه مع « انما » . تقول : « ما زيد الا قائم »
فتكون قد اختصصت القيام من بين الاوصاف التي تتوهم أن زيداً عليها ،
وتقول : « ما قام الا زيد » فيكون المعنى انك اختصصت زيداً بكونه موصوفاً
بالقيام فقد قصرت في الاول الصفة على الموصوف وفي الثاني الموصوف على
الصفة .

(١) في الاصل ود وش : « لبيد النخيري » وهو خطأ لان البيت للسيد الحميري وهو من
أبيات قالها للسفاح وقد خطب يوماً خطبة فاحسن والحميري هو اسماعيل بن محمد بن يزيد بن
ربيعة كان يتشيع ويهجو الامويين . توفي سنة ١٧٣هـ .

(٢) ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٦٥ ومفتاح العلوم ص ١٩٤ والايضاح ص ١٢٩ .

(٣) كذا في الاصل ود . أما في ش : وصار .

تبيينه :

معنى قولنا في الخبر اذا قيل « ما زيد الا قائم » انك اختصاصت القيام من بين الاوصاف التي تنوهم كون زيد عليها ونفيت ما عدا القيام عنه انك تنفي الصفات التي تنافي القيام كالقعود والاضطجاع والانتكاء ، لا كونه أسود أو طويلاً أو قصيراً أو علماً أو ما يضاد ذلك ، كما اذا قلنا : « ما قام الا زيد » فانا لا نريد انه ليس في الدنيا قائم سواء ، بل المراد حيث هو •

اشارة :

غير خاف ان الامر ظاهر في قولنا [٥٣] : « ما زيد الا قائم » ان المعنى ليس على نفي الشركة ولكن على نفي أن لا يكون المذكور ويكون بدله شيء آخر • ألا ترى ان المعنى ليس على انه لا صفة له مع القيام بل على انه ليس له بدل القيام صفة غيره تخالف القيام وتخلفه كالاضطجاع^(١) فان قلت فالمعنى مع « ما » و « الا » فهو مثله مع « انما » نحو « انما هو قائم » • والعطف جائز مع « انما » متمتع مع « ما » و « الا » ، فلا يقال « ما زيد الا قائم لا قاعد » قلت : علة ذلك انك اذا قلت : « ما زيد الا قائم » فقد نفيت عنه كل صفة تنافي القيام وكأنك قلت : « ليس بمضطجع^(٢) ولا جالس » حتى تستغرق كل صفة تضاد^(٣) القيام • فاذا قلت : « لا قاعداً » كنت نافياً بـ « لا » العاطفة شيئاً قد سبق نفيه ، ووضعها ان تنفي شيئاً قد سبق ايجابه لا نفيه • ومن ثم لم يجز « ما جاءني أحد لا زيد » وجاز « ولا زيد » ؛ لان « لا » هنا غير العاطفة • واذا كان العطف فاسداً في قولك « ما زيد الا قائم لا قاعد » ، فكذلك هو في « ما جاءني الا زيد لا عمرو » و « ما ضربت الا زيداً لا عمراً » من جهة انك تنفي في جميع ذلك بـ « لا » العاطفة ما تقدم نفيه ، وهذا بخلاف العطف مع « انما جاءني زيد لا عمرو » فانه كلام مثبت ليس فيه نفي • نعم هو مفيد حصر

(١) كذا في ش ، اما في الاصل ود : كالقعود والاضطجاع •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : ليس مضطجع ولا جالس •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : تنافى •

المجيء في « زيد » لكن لا بحرف نفي بل بحرف اثبات • وينزل ذلك منزلة قولك : « هو الجائي » فانك تفهم انه لم يكن مجيء من غيره • ثم لا يمنع [٥٤] ذلك أن تقول : « لا عمرو » فتعطف عليه بـ « لا » حيث لم يكن في الكلام حرف يفيد النفي وان أفاده المعقول •

تنبيه :

« غير » تعطيك حكم « الا » المذكور ، فاذا قلت : « ما جاءني غير زيد » احتمل ان يكون مرادك نفي ان يكون (١) جاء معه انسان آخر ، وان تريد أن يكون (٢) قد جاء غيره لا هو • ولا يصح ان تقول : « ما جاءني غير زيد لا عمرو » كما لم يجز « ما جاءني الا زيد لا عمرو » لان « غير » فيها معنى النفي ، ومن ثم جاء حرف النفي مع المعطوف عليها نحو قوله سبحانه (٣) : « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » (٤) •

ومن قسم الحرف « لو » :

ووضعها لان يدل على امتناع لامتناع آخر وتطلب فعلين تعلق الثاني منهما على الاول تعليق المسبب بالسبب ، فان كانا منفين لفظاً فهما مثبتان معنى ، وان كانا مثبتين لفظاً (فهما) منفيان معنى • وان كان الاول مثبتاً أو بالعكس فهما في المعنى على العكس من لفظهما • مثال ذلك « لو قام زيد [قُمْتُ] » فالقيام منتف عنهما و « لو لم يقم زيد لم أقم » فالقيام موجود ممن نفي عنه لفظاً ، منتف عن أثبت له لفظاً • فان قلت : كيف تصنع بمسألة صهيب : « نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه » فان المعنى على ما قررت انه خاف الله فعصاه • قلت : « لو » وضعها للتقدير والتقدير ان تعطي [٥٥] الموجود معنى المعلوم والمعلوم معنى الموجود ويكون الواقع بخلاف ذلك عند المقدر لبني الحكم عليه كما في قوله تعالى : « لو

(١) سقطت في ش •

(٢) كذا في ش ، اما في الاصل ود : وان تريد نفي ان يكون •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : تعالى •

(٤) الآية الاخيرة من سورة الفاتحة •

(٥) سقطت في ش •

كان فيهما آلهة" الا الله" لفسدتا^(١) » ، قدر وجود الالهة ثم رتب على وجودهم الفساد • اذا تحقق ذلك ، فاعلم انه قد يؤتى بها لقصد الاثبات للحكم على تقدير لا يناسب الحكم لتفيد ثبوت الحكم مطلقاً • ومنه « واو عليم الله فيهم خيراً لا سمعهم » ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون^(٢) • المعنى : لو فهمهم لما أجدى فيهم التفهيم فكيف وقد سلبوا القوة الفاهمة ، فتعلم بذلك انهم مع انتفاء الفهم أحق بفقد القبول والهداية • خرج على هذا مسألة صهيب ، فانه اذا لم يخف لا يصدر منه عصيان لما اعطاه الله تعالى من طهارة الباطن فكيف به وقد استمسك من الخوف بالعروة الوثقى فيكون انتفاء العصيان عنه من طريق الاولى • وتجري « ان » الشرطية هذا المجرى ويلزمها واو الحال غالباً نحو : « لا أترك اكرامك وان أسأت الي » و « لالزمن بابك وان لم يصلني منك نفع » • فيكون ثبوت الحكم مع هذا المقدر أجدر •

ومن قسم انحراف « لن » و « لا » (٣) :

ليكن على خاطرك ان « لن » و « لا » وان اشتركا في النفي الا ان « لن » تنفي ما قرب وأن « لا » يمتد معنى النفي فيها كما يمتد في النفي^(٤) • وسر ذلك ان [٥٦] الالفاظ مشاكلة للمعاني و « لا » آخرها ألف والالف يمكن أداء الصوت به بخلاف النون فانها وان طال اللفظ بها لا تبلغ طوله مع (لا)^(٥) فطابق كل لفظ معناه •

اشارة :

لعلك تقول نص الزمخشري في مفصله على ان « لن » لتأكيد ما تعطيه « لا » من نفي المستقبل وتعفل عن انه بنى ذلك على مذهبه في

(١) سورة الانبياء ، الآية ٢٢ •

(٢) سورة الانفال ، الآية ٢٣ •

(٣) كذا في ش ، اما في الاصل ود : لا ولن •

(٤) كذا في الاصل ، اما في د وش : في لا •

(٥) سقطت في ش •

الاعتزال • ومما يثبت عندك ما ذكرته في معناها قوله عز وعلا^(١) : « ولا يتمنونه أبداً » بعد حرف الشرط وهو قوله تعالى : « قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين^(٢) » • كأنه قيل : متى زعموا ذلك في وقت من الاوقات وقيل لهم : تمنوا الموت فلا يتمنونه • فلما كان حرف الشرط لا يختص بوقت دون وقت وعم جميع الازمنة قوبل بـ « لا » ليعم ما جعل جواباً له ، ولما فات العموم من قوله تعالى : « قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين^(٣) » بسبب « كان » لكونها لا تدل على الحدوث بل تدخل على المبتدأ أو الخبر لتقرن مضمون الجملة بالزمان الماضي وكأنه قيل : ان كان قد وجبت لكم الدار الآخرة عند الله فتمنوا الموت الآن ، وكان حرف الشرط داخلاً على فعل أمده قريب جاء في جوابه « لن » فأنتظم الخطاب في الآيتين • فان قلت : قوله « أبداً » ينفي ما ذكرته قلت : قد يأتي لفظ « الأبد » في الزمن القريب [٥٧] تفخيماً لأمره وإعطاء له معنى الزمن الطويل كقولك : « زيد يصلي أبداً » • ومما يحقق أن المراد به الزمن القريب قوله عليه السلام : « لو تمنوا الموت لغص كل انسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودي » • واذا عرفت ذلك وضح لك سر الايتان بـ « لن » في قوله (تعالى)^(٤) : « لن تراني^(٥) » حيث لم يرد به انفي مطلقاً بل في الدنيا • وبـ « لا » في قوله تعالى : « لا تدركه الابصار^(٦) » حيث أريد نفسي ادراك الابصار على الإطلاق • وهذا يؤذنك أن الرؤية مغايرة للادراك خلافاً لبعضهم • ولذلك

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : جل وعلا •

(٢) سورة الجمعة ، الآية ٦ •

(٣) سورة البقرة ، الآية ٩٤ •

(٤) سقطت في د •

(٥) سورة الاعراف . الآية ١٤٣ وهي : « ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال : رب ارني انظر اليك . قال : لن تراني . ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ، فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال : سبحانك تبت وأنا أول المؤمنين » •

(٦) سورة الانعام ، الآية ١٠٣ •

قال عليه السلام : « انكم لترون ربكم يوم القيامة » ولم يأت بالادراك •
ومما يفرق لك بين الحرفين أن « لن » لنفي المظنون حصوله ،
و « لا » لنفي المشكوك فيه ، وهذا يعلمك أن « لن » أكد في النفي على ما
قاله الزمخشري وان كان زمانها أقصر •

الرُّكْنُ الثَّانِي

فِي مُرَاعَاةِ أَحْوَالِ التَّالِيفِ

الركن الثاني

في مراعاة أحوال التأليف

ونقدم على ذلك مقدمة فنقول : يجب على الناثر والناظم ان يراعي ما يقتضيه اللفظ من الحقيقة والمجاز وغير ذلك وما يقتضيه علم النحو أصوله وفروعه من تعريف المبتدأ وتقديمه وجوباً كما اذا كان خبره معرفة واستجاباً كما عرف تفصيله في علم العربية ، وان يراعي في الشرط والجزاء جعل الجملة الاولى فعلية والثانية بالفاء ان كانت اسمية أو فعلية لم يؤثر فيها حرف الشرط استقبالا ، وان يأتي [٥٨] بالواو في الجملة الاسمية اذا وقعت حالا ، وبـ « قد » مع الماضي لفظاً ، وبحذف الواو مع المضارع المتب ، وأن يضع كل حرف في خاص معناه فيأتي بـ « ما » لنفي الحال و بـ « لا » لنفي الاستقبال و بـ « ان » في المحتمل و بـ « اذا » في الغالب الحصول والعلوم الحصول • وينظر في الجمل ويعرف فيها مواقع الفصل والوصل • ويتصرف في التعريف والتكثير ، والتقديم والتأخير ، والحذف والتكرار ، والاضمار والاطهار وغير ذلك مما توجه صناعة الاعراب • وسيأتي عليك شرح المقاصد المتعلقة بذلك ، اللهم الا ان يكون قد سبق بيانه فيما تقدم من هذا الكتاب وأتضح أمره في علم الاعراب •

اشارة :

عليك أن تراعي أحوال التأليف بين^(١) المفردات والجمل حتى تكون أجزاء الكلام بعضها آخذاً بعناق بعض فيقوى بذلك الارتباط ويصير التأليف حاله حال البناء المحكم المتلائم الاجزاء ، وهذا يجيء على وجوه شتى • ومن الامثلة الرائقة في ذلك عن بعض العرب [من الرجز] :
فغنيها وهي لك الفداء^٢ ان غناء الابل الحداء^(٢)

(١) كذا في الاصل ود . أما في ش : من •

(٢) ينظر دلائل الاعجاز ص ٢٤٣ ، ومفتاح العلوم ص ٨٣ والايضاح ص ١٩ •

فالعلاقة بين الجملتين (إن) ولو سقطت لا تختل النظم الى أن تأتي بالفاء ، وليس الايتان بالفاء يصح في كل موضع تحل فيه « ان » • ألا ترى الى قوله تعالى : « ان المتقين في مقام أمين • في جنّاتٍ وعيون » [٥٩] » (١) بعد قوله : « ان هذا ما كنتم به تمثرون » (٢) • وكذا قوله تعالى : « ان الذين سبقت لهم من الحسنى اولئك عنها مبعدون » (٣) بعد قوله « لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون » (٤) • وقوله : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » (٥) لان « انا لا نضيع » خبر « ان » والخبر لا يعطف على المبتدأ •

تنبيه :

كأنني بك تطلب الضبط لمواقع « ان » التي تصح أن تخلفها الفاء عند ما قرع سمعك اختلاف الامثلة وانقسامها الى ما يصح فيه الفاء والى ما لا يصح • والذي نعوّل عليه في الضبط ان كل جملة دخلت عليها لتقوية جملة سابقة مقررة لها فان الفاء تصح مكانها مثل قوله تعالى : (« ان زلزلة الساعة شيء عظيم » (٦) فانها مؤكدة لمقصود قوله سبحانه (٧) « يا أيها الناس اتقوا ربكم » (٨) ولم امروا أن يتقوا • وقوله تعالى : « واصلّ عليهم ان صلاتك سكن لهم » (٩) فان جملتها بيان لمعنى (أمر) (١٠) النبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء لهم •

وهذه الفوائد وان كانت من ثمرات « ان » الا انها راجعة الى ربط بين جملتين ، فلذلك ذكرت في قسم التأليف دون قسم الحرف •

(١) سورة الدخان ، الآيتان ٥٩ ، ٥٢ •

(٢) سورة الدخان ، الآية ٥٠ •

(٣) سورة الانبياء ، الآية ١٠١ •

(٤) سورة الانبياء ، الآية ١٠٠ •

(٥) سورة الكهف ، الآية ٣٠ •

(٦) سورة الحج ، الآية ١ •

(٧) سقطت في ش •

(٨) سورة الحج ، الآية ١ •

(٩) سورة التوبة ، الآية ١٠٣ •

(١٠) سقطت في ش •

ومما حسن تأليفه وانتظامه قول البحري [من المقارب] :
 بلونا ضرائب مَنْ قَدْ نَرَى
 فما إنْ رأينا لفتحِ ضريباً
 هو المرء أبدت له الحادثاً
 ت' عزماً وشيكاً ورأياً صلياً
 تنقلَ في خلقي سوءدد
 سماحاً مُرجى وبأساً مهيباً [٦٠]
 فكالسيفِ إنْ جئتهُ صارخاً
 وكالبحر إنْ جئتهُ مُستيباً^(١)

فما أحسن قوله « هو المرء^(٢) » كأنه قال : فتح هو الرجل الكامل في الرجولية ثم حقق ذلك بقوله : « أبدت له الحادثات » • ثم انظر الى^(٣) قوله « تنقل في خلقي سوءدد » ثم الى تنكير « سوءدد » وإضافة الخلقين اليه ، ثم الى قوله « كالسيف » وعطفه بالفاء مع حذف المبتدأ ، والمعنى : فهو كالسيف • ثم الى تكرير الكاف في قوله : « وكالبحر » ، ثم الى ان قرن بكل واحد من التشبيهين شرطاً جوابه في ذلك التشبيه ، وذلك قوله « صارخاً » هناك و « مستيباً » هنا • وليس اذا راقك التنكير في قوله « خلقي سوءدد » يجب أن يروقك في كل ورد وصدر ، بل ذلك بحسب انتظام المعنى • ونظير هذا الاصباغ التي تعمل منها النقوش فان مقاديرها وكيفياتها ليس على سنن واحد بل يراعى في كل واحد ما هو اللائق به وبحاله • ومن الملائمة الفارقة^(٤) بين الشرط والجزاء قول البحري ايضاً [من الطويل] :

إذا ما نَهَى الناهي فَلَجَّ بي الهوى
 أصاحتُ الى الواشي فَلَجَّ بي الهَجَرُ^(٥)

-
- (١) الضريب المثيل • والفتح هو الفتح بن خاقان • استثناب الرجل : سأل ان يجازيه • ينظر ديوان البحري ج ١ ص ١٠٧ ودلائل الاعجاز ص ٦٧ •
 (٢) ينظر الطراز ج ٢ ص ٢٢٥ •
 (٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : في •
 (٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الفارقة •
 (٥) ينظر ديوانه ج ١ ص ١٠١ •

فما أعذب تأكيده « الحب » بما هو سعي في تقليله وذلك لان وظيفة
النهى أن يحصل الانتهاء لانه سبب له وطريق اليه ، فإذا صار [٦١] طريقاً
الى ضده فما ظلك بغيره الذي ليس طريقاً الى ذلك أصلاً ، فان ثبوت الحكم
معه أجدر .

ومما يقرب من هذا المعنى ان تثبت الحكم حال ثبوت ضده فتكون
مرشداً الى ثبوته مع انتفاء الضد بطريق الاولى أو تعقب الضد بضده فتكون
تعقبه بما لا مضادة بينهما أقرب كقول سليمان بن داود القضاعي [من
الوافر] :

فينا المرء في العلياء أهوى
ومنحط أتيح له اعتلاء
وينينا نعمة" اذ حال' بؤس
وبؤس" اذ تعقبه ثراء
فأثبت السقوط وهو من^(١) العلياء بمكان ، والاعتلاء وهو من الانحطاط
بمنزل وعقب النعمة بالبؤس والبؤس بالثروة .
ومما يلاحظ ما ذكرناه حسناً في المفردات (والتأليف)^(٢) قول الشاعر
[من البسيط] :

قوم" اذا استبح الاضياف' كلبهم
قالوا لا'مهم : بولي على النار^(٣)
فانك لا تجد فيه لفظة الا وقد تضمنت هجاء ، فانه أنى بلفظ^(٤) « قوم »
وهو خاص بالرجال فاشعر^(٥) بانهم عزاب ليس لهم ثروة فيتزوجون أو أنهم
عن مكارم الخصال بمعزل . ثم لفظ « قوم » يشعر بقلتهم وانهم من العشرة

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : في .

(٢) سقطت في ش .

(٣) يقول الاصمعي : « هذا البيت اهجي بيت قالته العرب ، لانه جمع ضروبا من الهجاء .
نسبهم الى البخل لكونهم يظفنون نارهم مخافة الضيقان ، وكونهم يبخلون بالماء فيعوضون عنه
البول . وكونهم يبخلون بالحطب فنارهم ضعيفة تطفؤها بولة ، وكون البولة بولة عجوز ، وهي
أقل من بولة الشابة ، ووصفهم بامتهان امهم وذلك للمؤمهم » الطراز ج ٢ ص ٢٢٦ وينظر تعليق
العلوى عليه أيضا .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : بلفظة .

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فاستشعر .

فما دونها ، ثم أتى بـ « اذا » التي تؤذن بالشرط وأن الاضياف لا يتتابونهم الا في أوقات مخصوصة • ثم أتى بسين الاستفعال ليؤذن ان كلهم ليس من عادته التباح ، بل انما يقع ذلك عند ضربه والجائه الى ذلك • ثم أتى بـ « الاضياف » [٦٢] معرفاً باللام ليرمز الى عهده اضيافاً معينين وانهم لا يقصدهم كل أحد ، وان كلهم لا ينبج الا باستباح جملتهم ، وهذا يؤذن^(١) بمهاته وانه لم يبق له قوة انباح من الجوع • فان قلت : يجوز ان يكون فقد نباحه لالفة الاضياف ، قلت : تمام البيت ينفي ذلك ، وكذلك قوله : « استبج » ، فان الالفة للاضياف لا تستبج • ثم جاء بـ « الاضياف » على جمع القلة ليؤذن بقلة الضارق منزلهم ، ثم أفرد كلهم ليعرف (انه ليس لهم سوى كلب واحد ثم أضافه اليهم استحقاقاً لهم ، ثم أتى بـ « قالوا » ليعرف^(٢) انهم يستهنون أنفسهم ولا يترفعون بخادم ينوب عنهم في المقال • ثم جعل القول منهم مباشراً لأمهم ولم يكن عندهم من يخلفها في القيام بطفي النار فأقاموا أمهم مقام الامة في قضاء حوائجهم ، ثم جعلهم قائلين بما^(٣) يستفحش ولم يقتصروا على طلب طفي النار من غير ان يصرحوا بما تطفأ به • وقوله « على النار » فيه اشعار بان نارهم قليلة لا يتتفع بها كانها نار الجباحب^(٤) وانها لقلتها تطفؤها بولة ، وانها انما أمرت بذلك عند استباح الاضياف ليذهب عن الاضياف مكانهم فلا يهتدون^(٥) اليهم • فقد قامت الحجة البالغة على أن التأليف هو الدعامة الكبرى في حسن المعاني وفخامتها وليس لك أن تسوقه بزمامه الا بضبط [٦٣] اثني عشر فناً (اذكرها لك في هذا المختصر مرتبة مفصلة^(٦) بعون الله ومنه^(٧)) •

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : مؤذن •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : ما •

(٤) نار الجباحب : ما اقتدح من شرر النار في الهواء من تصادم الحجارة • وجبحتها : اقتادها ، وقيل : الجباحب ذباب يطير بالليل كانه نار له شعاع كالسراج ، قال النابغة يصف السيوف :

تقد السلوقي المضاعف نسجه وتوقد بالصفاح نار الجباحب

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فلا يهتدوا •

(٦) كذا في الاصل اما في د : مفصلة مرتبة •

(٧) سقطت في ش •

الفن الأول

في تقديم الاسم على الفعل وتأخيرها

اعلم انك اذا ذكرت اسماً أولاً ثم أردت ان تحدث عنه بفعل فقلت « زيد قد فعل » و « أنا قد فعلت » و « أنت فعلت » كان المعنى متردداً بين احتمالين يرشد الى تعيين احدهما سياق الكلام أو قرينة حال • احدهما : ان يكون غرضك ان المذكور هو الفاعل لهذا الفعل دون كل أحد ، كما ان قلت : « أنا كتبت في معنى فلان » و « أنا شفعت فيه عند الامير » كذن غرضك اظهار الاستبداد بان تزيل عن السامع شبهة ان يكون ذلك قد صدر من غيرك •

الاحتمال الثاني : ان يكون غرضك ليس اظهار الاستبداد بل أن تحقق عند السامع انه فعل ظناً منك أو توهماً شكه في ذلك كقولك : « هو يعطي الجزيل » و « هو يحب الثناء » • ليس مرادك انه لا يعطي الجزيل ولا يحب الثناء غيره ولا ان تعرض بانسان وأن تجعله لا يعطي كما يعطي ولا يرغب كما يرغب لكن مقصودك أن تحقق عند السامع ان اعطاء الجزيل وحب الثناء دأبه وان تمكن ذلك من نفسه •

ومن القسم الثاني قوله [من الطويل] :

هـَا يَلْبَسَانِ الْمَجْدَ أَحْسَنَ لِبْسَةٍ

شحيحان ما اسطاعا عليه كلاهما^(١)

[٦٤]

لا شبهة انه لم يُرد ان يقتصر هذه الصفة عليهما بل يعرف ان ذلك من شأنهما وعادتهما • ومما هو أوضح مثلاً قوله تعالى : « واذا جاءكم قالوا : آمنا ، وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به »^(٢) وقوله سبحانه :

(١) كذا في الاصل ودوش ، اما في الطراز ج ٢ ص ٢٩ : حريصان ما اسطاعا عليه كلامهما •

(٢) سورة المائدة ، الآية ٦١ •

« وأتخذوا من دونه آلهة لا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ^(١) » • فان قلت : فمن أين يجب ان يكون قوله : « هما يلبسان المجد » أبلغ في جعلهما يلبسانه مما اذا قلت : « يلبسان المجد » • قلت : لانه لا يؤتى باسم معرى من العوامل الا الحديث قد نوي اسناده اليه فاذا قلت : « عبدالله » فقد أشعرت السامع بانك قد أردت الحديث عنه ، فاذا ذكرت الحديث بعده فقلت : « قام أو قعد » أو نحو ذلك كنت ذاكرًا له بعد تأنس به فيقبله القلب قبول المطمئن اليه • وذلك^(٢) أشد ثبوتًا وأُنْفَى للشك اذ لا يخفى عليك ان اعلامك غفلا عن تقدم التنبيه ليس كاعلامك به بعد تقدم التنبيه عليه فجرى لذلك مجرى التوكيد في التقرير • وما يشد بعض هذا قولهم ان الشيء اذا أضمر ثم فسر كان أفخم مما اذا لم يتقدم اضمار • ألا ترى انك^(٣) تجد روعة في قوله تعالى « فانها لا تعمى الابصار »^(٤) لا يخانجك شيء منها اذا قلت : « فان الابصار لا تعمى » • وهذا مطرد في كل كلام [٦٥] تضمن ضمير الشأن والقصة نحو قوله تعالى : « انه لا يُقْلِحُ الكافرون »^(٥) فانه أفخم مما لو قيل : « ان الكافرين لا يفلحون » • ولما ذكرناه من الفرق جاء تصدير الاسم مسوقًا في جواب انكار نحو ان يقول الرجل : « ليس لي علم بالذي تقول » • فيقول له : « أنت تعلم ان الامر علي ما أقول ، ولكنك تتخاف وانت تعلم ثبوت حقي عليك ، ولكنك حلفت كاذبًا » • ومنه قوله تعالى : « ويقولون على الله الكذب وهم يَعْلَمُونَ^(٦) » • وجاء أيضاً فيما اعترض فيه شك كقولك : « كأنك لم تعلم ما صنع فلان ولم يبلغك » فتقول : « أنا أعلم ولكني أداريه » • وجاء في تكذيب مدع كقوله تعالى : « واذا جاءوكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر

(١) سورة الفرقان ، الآية ٣ •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فلذلك •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الا انك •

(٤) سورة الحج ، الآية ٤٦ •

(٥) سورة المؤمنون ، الآية ١١٧ •

(٦) سورة آل عمران ، الآية ٧٥ •

وهم خرجوا به^(١) » والموضع موضع تكذيب • وكذا قوله تعالى : « واتخذوا من دونه آلهة لا يَخْلُقُونَ شيئاً وهم يُخْلَقُونَ^(٢) » ؛ لان عبادتهم لهم تقتضي أن لا تكون مخلوقة • وكذلك كل شيء كان خبراً عما يستغرب نحو قولك : « أعجب من فلان يدعي العظيم من الشجاعة وهو يفزع من لا شيء » وكذلك يقول من يكثر الوعد والضمآن : « أنا أعطيك ، أنا أقوم لك بما على فلان » • وسره ان المضمون له يلحقه الشك ، وكذلك الموعود فانت محتاج في تقرير ذلك عنده الى مزيد في [٦٦] التأكيد فلذلك قدمت الاسم على الفعل • وهذا القليل اما يكثر في المدح نحو : « أنت تعطي الجزيل » ، وقوله [من الرمل] :

نحن في المسئلة ندعو الجفلى [لا نرى الآدب منا ينتقر]^(٣)
لان من شأن المادح أن يباعد السامعين عن الشك في مقالته وكذلك المفتخر • ومما يزيد ما ذكرناه بيانا ان الفعل اذا كان مما لا يشك فيه ولا ينكر بحال لم يكذب ينجي مبنياً على اسم قبله بل تقول : « طلعت الشمس وغابت » • وكذلك اذا لم يكن شك ولا تردد في ركوب شخص قلت : « قد ركب » ولا تقول : « هو قد ركب » • ومما قدم فيه الاسم قوله تعالى : « ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين^(٤) » وقوله تعالى : « وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا^(٥) » • وقوله تعالى : « وحشيراً لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يؤزرعون^(٦) » فالمعنى مع تقديم الاسم أقوى مما لو لم يتقدم فقيلاً : « يتولى الصالحين » و « تملئ عليه » و « يؤزرعون » •

(١) سورة المائدة ، الآية ٦١ •

(٢) سورة الفرقان ، الآية ٣ •

(٣) البيت لطرفة بن العبد •

الجفلى : الدعوة العامة •

(٤) سورة الاعراف ، الآية ١٩٦ •

(٥) سورة الفرقان ، الآية ٥ •

(٦) سورة النمل ، الآية ١٧ •

النقري : الدعوة الخاصة •

تنبيه :

ليس ما ذكرناه بخاض بالفعل المثبت بل هو مع المنفي كذلك نحو :
 « أنت لا تحسن هذا » ولو قلت : « لا تحسن أنت هذا » لغابت^(١) تلك
 القوة . ومثله قوله تعالى : « والذين هم بربهم لا يُشركون »^(٢) ،
 و « لقد حقَّ القولُ على أكثرهم فهو لا يؤمنون »^(٣) ، وقوله تعالى :
 « فعميت عليهم الأنباءُ يومئذٍ [٦٧] فهم لا يتساءلون »^(٤) .
 ومما يكاد يلزم تقديمه « مثل » و « غير » نحو : « مثلك يكون الكرماء »
 و « غيرك يخشى ظلمه » ونحو ذلك مما لا يقصد فيه بميل الى انسان سوى
 الذي أضيف اليه ، ولكنهم يعنون ان كل من كان مثله في الصفة كان من
 مقتضى القياس وموجب العرف ان يفعل ما ذكره أو أن لا يفعل . وقوله
 [من البسيط] :

غيري بأكثر هذا الناس ينخدعُ
 [إن قاتلوا جبنوا أو حدّثوا شجعوا]^(٥)

غرضه انه ليس ممن ينخدع ويقتِر . وهذا المعنى لا يستقيم فيهما اذا
 لم يقدمنا نحو : « يكون الكرماء مثلك » و « ينخدع بأكثر هذا الناس غيري » .
 فانت ترى الكلام مقلوباً عن جهته .

خاتمة :

ما يخبر به على قسمين أسم أو فعل ، ثم كل واحد منهما يقع خبراً
 من الجملة تارة وخبراً زائداً على الجملة أخرى . فمثال الاول : « زيد
 قائم » و « قام زيد » . وأما الثاني فيقع في حاشية خبر آخر وهو الحال
 نحو : « جاءني زيد راكباً » فان الحال خبر في الحقيقة ، الا تراك تثبت به

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : لفاتت .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية ٥٩ .

(٣) سورة يس ، الآية ٧ .

(٤) سورة القصص ، الآية ٦٦ .

(٥) البيت للمتنبي وهو مطلع قصيدة يمدح فيها سيف الدولة (ديوانه ج ٣ ص ٢٢١) .

وينظر تعليق القزويني عليه في الايضاح ص ٦٤ .

المعنى لذي الحال كما تثبته لذي الخبر بالخبر^(١) . وان كان الاخبار بالحال جارياً على وجه التبعية للخبر الذي يفيد الحال بخلاف خبر المبتدأ والفعل المسند الى الفاعل ، فانه ليس بمشترط فيه تقدم واسطة بينهما .

الفن الثاني في خبر المبتدأ

اعلم ان الخبر يكون معرفة ونكرة . ومعنى الاخبار بهما مختلف فاذا [٦٨] قلت : « زيد منطلق » كان كلامك مع من لم يعلم انطلافاً من زيد ولا من غيره ، فانت تفيد ذلك . واذا قلت : « زيد المنطلق » كان كلامك مع من عرف وقوع انطلاق فانت تعرفه انه كان من زيد دون غيره . وهذه الفائدة مطلوبة الحصول للسامع كفاذتك له معرفة حصول أصل تلك النسبة فانك اذا علمت انه قد كان انطلاق في موضع كذا في وقت كذا لغرض كذا ولم يعلم فاعله فانت تجوز حصوله لزيد ، وان يكون لغيره . فاذا قيل لك « زيد المنطلق » صار ما كان معلوماً على وجه الوجوب . ثم اذا ارادوا تأكيد هذا الوجوب أدخلوا الضمير المسمى فصلاً فقالوا : « زيد هو المنطلق » .

فروع :

يجوز اذا تكررت الخبر ان تأتي بمبتدأ ثان على أن تشركه بحرف عطف في المعنى الذي أخبرت به عن الاول كقولك : « زيد منطلق وعمرو » . ولو عرفت^(٢) الخبر لم يجز أن تقول : « زيد المنطلق وعمرو » ؛ لان المعنى مع التعريف وعلى ان تثبت انطلافاً مخصوصاً كان من واحد ، فاذا اثبت لزيد لم يصح اثباته لعمرو . فان كان ذلك الانطلاق من اثنين فينبغي

(١) كذا في ش ، أما في الاصل ود : لذي الخبر .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ولو عرف .

ان يجتمع بينهما في الخبر فنقول : « زيد وعمرو هما المنطلقان » ، لا أن تفرق فتثبته لزيد أولاً ثم تثبته لعمرو •

إشارة :

الالف واللام في الخبر على معنى الجنس وتجيء على اربعة أقسام :
الاول [٦٩] : ان تقصد المبالغة في الخبر فتقصر جنس المعنى على المخبر عنه نحو : « زيد هو الجواد وعمرو هو الشجاع » تريد انه الكامل ، فهذا لا يصح العطف عليه للاشتراك فلا تقول : « زيد هو الجواد وعمرو » •

الثاني : ان تقصره لا على وجه المبالغة ، بل على معنى انه لا يوجد الا منه وانما يكون ذلك اذا قيدت المعنى بشيء تخصصه وتجعله في حكم نوع برأسه كقولك : « هو الوفي حين لا تظن نفس بنفس خيراً » ومنه قول الاعشى [من المقارب] :

هو الواهبُ المائتَ المصطفا ً ة ، إما مَخاضاً وإما عشاراً^(١)
أي لا يهب هذه المائة الا الممدوح • وليست اللام في « الواهب » مثلها في « زيد هو المنطلق » ؛ لان القصد هنا الى جنس مخصوص من الهبة لا الى هبة مخصوصة بعينها • ويوضح ذلك ان الهبة قصده أن يجعلها مما تتكرر منه مرة بعد أخرى (بخلافها في المنطلق فانها اشارة الى انطلاق حصل أو يحصل مرة واحدة)^(٢) •

الثالث : ان تقرره في جنس اتضح امره اتضاحاً لا ينكر ولا يخفى كقول الخنساء^(٣) [من الوافر] :

إذا قَبَّحَ الْبُكَاءُ عَلَى قَتِيلٍ
رَأَيْتَ بَكَاءَكَ الْحَسَنَ الْجَمِيلَ^(٤)

(١) ينظر ديوان الاعشى ص ٥١ والايضاح ص ٩٩ والطراز ج ٢ ص ٢٢ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) هي تماضر بنت عمرو بن الحارث أشهر شواعر العرب من اهل نجد • عاشت أكثر عمرها في الجاهلية وأدركت الاسلام فاسلمت • توفيت سنة ٢٤هـ •

(٤) ينظر ديوانها ص ١٦٩ والطراز ج ٢ ص ٢٢ •

لم ترد ان ما عدا البكاء عليه ليس بحسن ولا جميل ، وانما ارادت انها تقره في جنس ما حسنه الحسن الباهر الذي لا ينكر • وعلى هذا قوله [من الطويل] :

أُسودُ إذا ما أبدتِ الحربُ نَابَهَا
وفي سَائِرِ الدَّهْرِ اللبُوثُ المَواطِرُ^(١)

[٧٠] الرابع : أن تنحو به نحو التعريف لحقيقة عقلها المخاطب في ذهنه لا في الخارج أو تتوهم انه لم يعرفها فتقول^(٢) له : تصور كذا وكذا فاذا تصورته في نفسك فتأمل فلانا فأنك تستملي منه ما تصورته في نفسك كاملاً ويأتيك به نصاً ، وذلك نحو قولك : « هو البطل المحامي » و « هو المبقى المرتجى » كأنك قلت : « هل سمعت بالبطل المحامي أو عرفت ما يستحق به الرجل هذه الصفة » • فان كنت عقلت ذلك فاعلم فانه فلان فاني قتله خبراً فأشدد عليه يدك فانه ضالتك التي تشدها ، فطريقه طريق قولك : « هل سمعت بالأسد (وهل)^(٣) تعرف ما هو ؟ فان كنت تعرفه فزيد هو بعينه » • ويظهر هذا المعنى اذا اتبعت الصفة المخبر بها موصوفاً كقول ابن الرومي^(٤) [من الطويل] :

هو الرجلُ المشروكُ في جُلِّ ماله
ولكنه بالمجد والحمد مفرد^(٥)

كأنه قال : فكر في رجل لا يتميز عن غيره في الاخذ والتصرف ، فاذا جعلت صورته في نفسك فاعلم انه ذلك الرجل • ويغلب على هذا الضرب في الاستعمال لفظ « الذي » كقوله^(٦) [من الطويل] :

(١) كذا في الاصل ود وش ، اما في الطراز ج ٢ ص ٢٣ : الغيوث المواطير •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : لم •

(٣) سقطت في ش •

(٤) هو علي بن العباس بن جريج شاعر كبير من طبقة بشار والمتنبى • ولد ببغداد سنة

٢٢١هـ ونشأ بها ومات فيها مسموما سنة ٢٨٣هـ •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ولكنه بالحمد والمجد مفرد ، وفي الطراز ج ٢

ص ٢٣ : ولكنه بالحمد والمجد مرتدى •

(٦) كذا في ش ، اما في الاصل ود : كقولك •

أخوكَ الذي إنْ تَدَعُهُ لِلْمَلَمَةِ

يُجِبِّكَ ، وإنْ تَغَضِبَ إلى السيفِ يَغْضَبُ (١)

كأنه قال : المستحق لاسم (الاخوة) (٢) التي تعلقها من هذه صفته •

تنبيه :

لا يدهشك (٣) ما تلوته عليك من أحكام الخبر في نحو « زيد المنطلق » [٧١] فتقضي له بذلك تقدّم أو تأخر (٤) متمسكاً بقول أئمة العربية إن المبتدأ والخبر إذا كانا معرفتين كنت مخيراً في جعل أيهما شئت المبتدأ ، وتقول : أي فرق بين قولنا : « الخليفة عبد الملك » و « عبد الملك الخليفة » ، بل إذا قلت : « المنطلق زيد » فالمعنى على أنك رأيت انسانا ينطلق بالبعد منك مثلاً ولم تعرف أزيد هو أم عمرو فيقول لك صاحبك : « المنطلق زيد » • وقد ترى الرجل قائماً بين يديك وعليه ثوب ديباج والرجل ممن عرفته قديماً ثم تناسيته لبعد العهد فيقال لك : « اللابس الديباج صاحبك الذي تعرف من أمره كيت وكيت في العام الغابر » • وليس غرضك أن تتحقق لبسه الديباج إذ رؤيتك الديباج عليه تغنيك عن اخبار مخبر ، ومنه قول العرب « ليس الطيب إلا المسك » • ألا ترى أنك لو قلت (٥) طرفي الجملة فقلت : « ليس المسك إلا الطيب » لاخل الغرض في نفي الطيب عن كل شيء غير المسك وتحصّل معنى غير (ما) (٦) كنت تقصده (٧) من النظم الاول • ولا ينكر انه يعرض في بعض صور هذا الباب غموض الفرق كما في مسألة عبد الملك • وبالجملة أنك إذا قلت « زيد أخوك » كنت مثبتاً بأخيت معنى لـ « زيد » ، ولو عكست صرت مثبتاً للاخ معنى بـ « زيد » • ومما

(١) ينظر الطراز ج ٢ ص ٢٤ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : لا يدهشك •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : تقدما أو تأخرا •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : قلت •

(٦) سقطت في ش •

(٧) كذا في الاصل ود ، اما في ش : تطلبه •

أُتضح الامر فيه قولهم : « الحبيب انت » و « أنت الحبيب » ، فان معنى « الحبيب [٧٢] انت ^(١) » انه لا فصل بينك وبين من تحبه اذا صدقت المحبة ، وان المتحابين كنفس واحدة كما قال بعض العلماء ^(٢) : « أنت الحبيب إلا انه غيرك » ولو حاولت ان تفيد هذا المعنى بقولك : « أنت الحبيب » حاولت ما لا يصح وصار ^(٣) المعنى أنت الذي اختصه من بين الناس بالمحبة .

وقد يجيء ذلك مع اسم المفعول فيقال : « زيد هو المظلوم » على معنى ان كل ظلم ^(٤) بالنسبة الى ما أصابه عدل . فان قلت : فالحبيب « فاعل » بمعنى « مفعول » فهلا قلت انه على هذا المعنى ؟ قلت : ليس (يعنون) ^(٥) انه لم يحب احداً أحداً محبتي لك وإن ^(٦) المحبات كلها باطلة بالنسبة الى محبتي ، وانما يعنون ان المحبة مني بحملتها ^(٧) مقصورة عليك فظهر انه ليس من باب « أنت الشجاع » في ارادة ان محبة غيري مضمحلة في جنب محبتي ولا من باب « زيد المنطلق » في ان محبته بعض من كل ، فانه لا يعتمد الى محبة معينة كما عمد الى انطلاق معين في قوله : « أنت المنطلق » لمن عرف انطلاقاً واقعاً معيماً يجهل فاعله ، وان كان قد تعرض معنى الجنسية في الانطلاق نحو « زيد المنطلق في حاجتك » (أي) ^(٨) الذي من شأنه ان يسعى في حاجتك .

اشارة :

ليس بواجب أن يكون كل معرفة مبتدأ به مبتدأ بل ذلك أكثرى يؤذنك بذلك قول أبي تمام [من الطويل] :

-
- (١) كذا في الاصل ود ، أما في ش « الخبيث » في المواضع الثلاثة .
 - (٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الحكماء .
 - (٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وكان .
 - (٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ظالم .
 - (٥) سقطت في ش .
 - (٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وانما .
 - (٧) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تحملتها .
 - (٨) سقطت في ش .

'لعاب' الافاعي القاتلات لعابه وَأَرَيَ الْجَنَى اشْتَارَتْهُ أَيْدٍ عَوَاسِلَ^(١)

[٧٣] فلو جعلت « لعاب الافاعي » مبتدأ أفسدت كلامه ، اذ كان غرضه أن يشبه مداد قلمه بلعاب الافاعي على معنى أنه اذا كتب في اقامة السياسات أتلف به النفوس وان يشبهه أيضاً بـ « أري الجنى » على (معنى)^(٢) انه اذا كتب في العطايا والصلات أوصل به الى النفوس ما تحلو مذاقته عندها وأدخل السرور واللذة عليها ، وانما يحصل هذا المعنى اذا قضى بان « لعابه » مبتدأ و « لعاب الافاعي » الخبر والقضاء بالعكس يوجب أن يكون مراده تشبيه « لعاب الافاعي » بالمداد وتشبيه « الارى » به • وليس قوله « لعاب الافاعي القاتلات لعابه » سبيل قوله « عتابك السيف » على معنى انه ليس يشبه^(٣) عتابه بالسيف ، ولكن على معنى ان يجعل السيف بدلاً من العتاب • ولذلك يصح « مداد قلمه قاتل كسم الافاعي » ، ولا يصح « عتابك كالسيف » اللهم الا ان تخرج الى باب آخر ليس هو الغرض من هذا الكلام وهو ان يزعم انه قد عاتب عتاباً خشناً مؤلماً • ثم اذا قلت : « السيف عتابك » كان الغرض ان عتابك قد بلغ في ايلامه^(٤) وشدة تأثيره مبلغاً صار به كالسيف لكنه ليس بسيف •

إشارة :

مذهب اللام للجنس في الاسم خبراً غير مذهبها فيه مبتدأ ، فاذا قلت : « الشجاع موقى والجبان ملقى » فانت تثبت ذلك لكل ذات صفتها الشجاعة والجبن ويعم الحكم كل فرد منهم لاشتماله على [٧٤] الحقيقة المحكوم عليها

(١) كذا في الاصل ود والايضاح ص ٧٨ ، اما في ش : مداه • اري : غسل • الجنى : ما يجنى من تمر او ذهب او غسل أو نحوها • اشتارته : جمعته وجنته • عواسل : جمع عاسلة والعاسل والعسال - بتشديد السين - من يشتار العسل ويجنيه • والشاعر يصف في هذا البيت قلم بمدوخه •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : شبه •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : قد بلغ ايلامه •

بذلك ، وليس هو دالا على التعدد كدلالة لفظ « الشجعان » كما ظنه كثير . وأما قولك : « أنت الشجاع » فلا معنى فيه للاستغراق ، بل أنت تعتمد باللام فيه الى معنى المصدر المشتق منه الصفة وتوجهها اليه لا على قصد ان الشجاعات الكثيرة مستجمعة في المذكور بل على معنى انك تعرف (معنى) ^(١) الشجاعة وكيف ينبغي ان يكون الانسان في اقدمه حتى تعلم انه شجاع على الكمال وانك استقرت الناس فلم تجد في واحد حقيقة ما عرفته حتى صرت الى المذكور فوجدته مشتملاً على شرائطها وراسخاً في سخطها .

وهم وتنبيه :

قد يظن ظان ان قولك : « أنت الشجاع » بمنزلة « انت الخلق كلهم » و « أنت الناس » و « أنت العالم » من جهة ان لام الجنس تقتضي استغراق المفردات ويذهل عن ان الغرض من قوله : « أنت الخلق كلهم » أنه ^(٢) جمع المعاني الشريفة المتفرقة في الناس من غير أن يتجرد عنها الناس ، بل المعنى انك تدعي له أمثالا كقولك : « هو محدود بألف رجل » تريد انه يعطيك من الشجاعة ما لا تجد مقداره الا في ألف رجل من الرجال ، وان الغرض من نحو : « أنت الشجاع » انك تدعي انه قد انفرد بحقيقة الشجاعة وانه قد أوتي فيها خاصية ^(٣) لم يؤتها أحد حتى صار ما كان يعبه الناس شجاعة غير شجاعة . وكل قوة عرفت في الحرب [٧٥] ضعفاً . ومنه ^(٤) قولهم : « جاد حتى بخل كل جواد » ، كما قال [من الوافر] :

وانك لا تجودُ على جوادٍ هباتك أن تَلَقَّبَ بالجوادِ

(١) سقطت في ش .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ان .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : خاصة .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ومنهم .

وكقوله [من البسيط] :

أَعْطَيْتَ حَتَّى تَرَكْتَ الرِّيحَ حَاسِرَةً

وَجَدْتُ حَتَّى كَأَنَّ الْغَيْثَ لَمْ يَجِدْ^(١)

تذنيب :

إذا وقعت « الذي » خبراً فلا بد أن تكون صلتها معلومة للسامع كقولك : « هذا الذي قدم من البصرة » لمن عرف ذلك ، فإن قلت : فقد تقول هذا الذي إن أعطي شكر وإن مُنع صبر ، لمن لا يعرف ذلك منه ، قلت : هو إما أن يكون عالماً بذلك على الجملة وإما أن تنزله (منزلة)^(٢) من علمه ومن لا يخفى عليه ذلك ، ومرادك أن تكون الصفة قد ثبتت له ثبوتاً لا تجتذبه^(٣) أيدي النزاع ، وإن الحكم في ثباته منبرم لا يتوهم نقضه ، وأست مخبراً له بالصلة ، فإن كل عاقل يقطع بالفرق بين قولك : « هذا الذي قدم رسولاً من الحضرة » وبين قولك « هذا قدم رسولاً من الحضرة » ، إذ أنت في الأول مخبر بأمر قد علمه المخاطب على الجملة ، وفي الثاني مخبر بأمر لم يعلمه السامع أصلاً .

الفن الثالث

في تقديم بعض الاسماء على بعض

اعلم أن هذا الفن من أهمل ضبطه فقد بعد عن التحقيق شأوه وضعف عن ادراك المعنى الدقيق رأيه وأعفل أصلاً عظيماً من علم البيان وجهل جملاً من آي القرآن . والمثال في ذلك قوله تعالى : « وجعلوا لله [٧٦]

(١) كذا في الاصل ود والطراز ج ٢ ص ٢٢ ، أما في ش : لم يكن .

(٢) سقطت في ش .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تجذته .

شركاء الجن^(١) » (فانك)^(٢) تجد لتقديم الشركاء حسناً لا تجده اذا قلت :
« وجعلوا الجن شركاء لله » وذلك (أن)^(٣) تقديم « الشركاء » يفيد انه ما كان
ينبغي [أ ن °] يكون لله تعالى شريك لا من الجن ولا من غيرهم بخلاف ما اذا
تأخر لفظ « الشركاء » • وليس بخاف ان « الله » في موضع المفعول الثاني
لـ « جعل » و « شركاء » مفعول أول وتكون « الجن » في كلام ثانٍ مقدر
كأنه قيل : فمن جعلوا شركاء ؟ قيل : الجن • وهذا يوجب ان يكون
الانكار وقع على جعلهم لله شركاء على الاطلاق ، فتدخل شركة غير الجن
في الانكار دخول اتخذه من الجن ؛ لان الصفة اذا تركت مجردة عن
الموصوف كان الذي تعلق بها من النفي عاما في كل ما يجوز ان تكون له
الصفة • فاذا قلت : « ما في الدار كريم » كنت قد نفيت الكينونة في الدار
عن كل من يكون الكرم صفة له ، وحكم الانكار أبداً حكم النفي • واذا
أخر فقيس : « وجعلوا الجن شركاء لله » كان « الجن » مفعولا أولا
و « الشركاء » مفعولا ثانياً وحينئذ تكون الشركة مخصوصة غير مطلقة ؛ لانه
جرى على « الجن » فزال اطلاقه ، واذا ذاك يجوز ان يكون الانكار توجه
الى جعل المشاركة للجن خاصة ، وهذا من أسرار النظم • وهذه الآية
تنبهك على كثير من المقاصد ان أخذت الفطنة بيديك •

الفن الرابع في المجاز الاسنادي

هذا الفن داخل على النسبة [٧٧] لا على ذوات الكلم المفردة ، ومثاله
(قولك)^(٤) « نهارك صائم وليلك قائم » و « نام ليلى وتجلى همي » •
فالتجوز في « صائم » و « قائم » ليس من جهة دلالة الافرادية ولكن من

(١) سورة الانعام ، الآية ١٠٠ •

(٢) سقطت فى ش

(٣) سقطت فى ش

(٤) سقطت فى ش

جهة اجرائئهما^(١) خبرين على النهار والليل • ومنه قول المتنبي رحمه الله
[من الوافر] :

بَدَتْ قَمَرًا ومالت خُوط بان
وفاحتْ عَنَبَرًا ورَّنتْ غَزَالا^(٢)

ليس فيه مجاز في المفردات وليس على حذف مضاف تقديره « مثل
قمر » بل جعلها عين القمر • وهذا أبلغ وأقعد في المعنى ، ومن صار الى
ذلك فقد عزل البلاغة عن سلطانها • وهذا النوع في الصناعة الشعرية
التدبيح • ونظيره في المجاز الاسنادي قول الخنساء [من البسيط] •
ترتع ما رتعتْ حتى اذا ادكرتْ
فانما هي اقبال " وادبار"^(٣)

وذلك انها اخبرت بالاقبال والادبار عما كثر منه ذلك ، وكأن الناقه
بجملتها اقبال وادبار حتى كأنها^(٤) قد تجسمت منها • ومما اجتمع فيه
المجاز الافراي والاسنادي قول لبيد [من الكامل] :

وغداة ريحٍ قد كشفت وقره اذا أصبحت بيد الشمالِ زمامها^(٥)
فانه ليس هناك شيء يزعم انه شبيه باليد حتى تكون اليد مستعاراً له
ولكنه تخيل ووهم في وجود ما استعير له ذلك • وليس ثم شيء
(يصح)^(٦) ان يكون فيه شبه بالزمام واطلق عليه اسمه • والمعنى [٨٧]
على انه شبه الشمال في تصرفها الغداة على طبيعتها بزمام بعير في يده فهو
يصرفه على ارادته ، ولما أراد ذلك جعل للشمال يداً وعلى الغداة زماما •
ونحوه في الاستعارة قوله [من الرجز] :
تسقيك كف الليل أكؤس الكرى

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : اجرائئها جزئين •
(٢) ينظر ديوان المتنبي ج ٣ ص ٢٢٤ • الخوط : القضيبي • وقد ذكره القزويني في
التشبيه المقرون وفي الجمع مع التقسيم والتفريق (الايضاح ص ٢٤٨ ، ٣٦١) •
(٣) كذا في الاصل ود وديوان الخنساء ص ٦٩ ، أما في ش : ذكرت •
(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وكأنها •
(٥) البيت من معلقة لبيد • ينظر شرح المعلقات السبع ص ١٤١ والايضاح ص ٣٠٩ •
(٦) سقطت في ش •

كأنه لما قيل : سكر التوم كسكر المدام استعار للكوى الأكؤس ولم يرد ان يشبه شيئاً بالكف ، لكنه لما جعله^(١) ساقياً جعل له كفاً ، وهذا النوع يسمى ترشيح الاستعارة ونحوه في استعارة الكأس قوله [من البسيط] :
وقد سقى القومَ كأسَ النعسةِ السَّهرِ

والفرق بين هذا وبين قوله : « بدت قمراً » أنك لو أردت التصريح بأداة التشبيه فقلت : « بدت مثل القمر » لأمكن • ولو قلت في هذا شيئاً مثل اليد للشمال يمسك شيئاً مثل الزمام للريح لوجدته من القباحة بمقام • ومن أعرض عن هذا النوع وقع في لجة بحر لا ساحل له اذا تلي عليه « وَلِتَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي »^(٢) و « تجري باعينا »^(٣) •
ومن لطيف الاستعارة انه لا يذكر المستعار ولكن يوصى اليه بشيء من توابعه نحو قولك : « فلان شجاع يفترس أقرانه وعالم يعترف منه الناس » ، فقد رمزت الى انه أسد وبحر ، وهذا أبلغ من الاستعارة المجردة^(٤) •

الفن الخامس في التمثيل

هذا ركن من أركان البلاغة لاخرجه الخفي الى الجلي وادناؤه [٧٩] البعيد من القريب ، وذلك كتشبيهاً ما أستدار بالحلقة والكرة ، وما أسودّ بالليل وما بعد بلمح البصر • وقد يكون في الصورة واللون معاً

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : ولكن لما جعله •

(٢) سورة طه ، الآية ٣٩ •

(٣) سورة القمر ، الآية ١٤ •

(٤) كان عبدالقاهر الجرجاني اول من توسع في بحث المجاز العقلي وتبعه السكاكي ولكنه انكره ورأى انه استعارة بالكناية ولكن الخطيب القزويني لم ينكره وبحثه في علم المعاني لان الإسناد - عنده - منه حقيقة عقلية ومنه مجاز عقلي • (ينظر تفصيل ذلك في كتاب دلائل الاعجاز ص ٢٢٧ وما بعدها ومفتاح العلوم ص ١٨٥ وما بعدها والايضاح ص ٢١ وما بعدها) •

كتشيبه النرجس بدهن در حشوهن عقيق^(١) . ومنه قوله [من
المسرح] :

كانما النار في تلهبها والفحم من فوقها يغطيها
زنجية^(٢) شبكت أناملها من فوق نارنجة تخفيها^(٣)

وليس هذا من باب المجاز ، اذ لم يذكر شيئا الا وقد دل على مدلوله
الحقيقي ولم يقع تجاوز في اسناد .

ومن فوائده انه ينقلك من شيء تعرفه الى شيء أنت به أعرف ،
وشاهد ذلك ما تجده في قول البحتري [من الكامل] :

دان على أيدي العفاة وشاسع^(٤)
عن كل ندى في الندى وضرب

كالبرد أفرط في العلو وضوء^(٥)
للعصبة السارين جيد^(٦) قريب^(٧)

فأنظر هل تجد في البيت الأول ما تجده في الثاني من الجمال وفي معناه
[من الوافر] :

دنوت تواضعا وعكوت قدرا^(٨)
فشأنك انخفاض^(٩) وارتفاع^(١٠)

كذلك الشمس تبعد أن تداني^(١١)
ويدنو الضوء منها والشعاع^(١٢)

(١) قال ابن المعتز (أسرار البلاغة ص ١٠٨) :

كان عيون النرجس الغض حولها مدامن در حشوهن عقيق

(٢) ينظر الطراز ج ١ ص ٢٨٩ .

(٣) ينظر ديوان البحتري ج ١ ص ٣٠٢ ، والايضاح ص ٢١٤ .

(٤) العفاة : جمع العافى وهو الضعيف أو طالب الفضل أو طالب الرزق . شاسع : بعيد .

الند : النظير .

(٥) كذا في الاصل ود وش ، اما في الطراز ج ١ ص ٢٨٩ : تبعد ان تسامى . وفي

ديوان البحتري ج ١ ص ٢٥٩ :

دنوت تواضعا وبعدت قدرا فشأنك انحدار وارتفاع

كذلك الشمس تبعد ان تسامى ويدنو الضوء منها والشعاع

الفن السادس

في الإيجاز

ويسمى الإشارة ، وهو اثبات المعاني المتكررة باللفظ القليل نحو قوله تعالى : « فَأَسَدَّ عَ بِمَا تَوَمَّرُ »^(١) فإنها جمعت معنى الرسالة • وكقوله تعالى • [٨٠] « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ » عن الجاهلين »^(٢) جمعت هذه الآية مكارم الاخلاق • واللائق بفن الإيجاز في التصنيف الإيجاز أيضا •

الفن السابع

التوكيد

وهو تقرير معنى لفظ سابق • وهو ضربان : ضرب يبوب له في علم النحو فليطلب منه • والضرب الثاني : كل لفظ تابع للفظ قبله يغايره لفظا ويطابقه معنى لتقرير ما سبق (وليس بتابع)^(٣) له في الاعراب • ويجيء تارة بمرهان كقول قابوس^(٤) [من التبسيط] :
قل للذي بصروف الدهر عيّرنا
هل عاند الدهر الا من له خطر^(٥)
أما ترى البحر يعلو فوقه جيف
وتستقر بأقصى قعره الدرر

(١) سورة الحجر ، الآية ٩٤ •

(٢) سورة الاعراف ، الآية ١٩٩ •

(٣) سقطت في ش •

(٤) هو قابوس بن وشمكير أمير جرجان وبلاد الجبل وطبرستان وليها سنة ٣٦٦هـ وأخرجه منها عضد الدولة البويهى سنة ٣٧١هـ ثم استعادها قابوس سنة ٣٨٨هـ وهو ديلمى الاصل مستعرب نابغة في الادب والانشاء جمعت رسائله في كتاب سمي « كمال البلاغة » • له شعر جيد بالعربية والفارسية • توفي سنة ٤٠٣هـ • وقد نسب العلوى الابيات الى أبى نواس • (ينظر الطراز ج ٢ ص ١٨٦) •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في وفيات الاعيان ج ٣ ص ٢٤٣ ويثيمة الدهر ج ٣ ص ٦١ :
هل حازب الدهر •

[فان تكن عَبَّتْ أَيْدِي الزَّمانِ بنا
 وَمَسَّنَا من تَمادي بِؤْسِهِ ضَرَرٌ]^(١)
 ففي السماءِ نَجُومٌ ما لها عِدَدٌ
 وليس يُكْشَفُ الا الشَّمْسُ والقَمَرُ^(٢)
 وتارة بعزيمة كقوله تعالى : « فلا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ • إِنَّهُ لَقَسَمٌ
 لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ »^(٣) .

ويجيء بغير ذلك أيضا كقوله [من الطويل] :
 وَأَقْبَحَ من قَرَدٍ وَأَبْخَلَ بالقُرَى
 من الكَلْبِ أَمْسَى • وهو غُرْثَانٌ أَعْجَفُ
 وكقوله [من الكامل] :
 فَدَعَوْا نَزَالَ فَكُنْتَ أَوَّلَ نَازِلِ
 وَعَلَامَ أَرَكَبَهُ إِذَا لَمْ أَتَزَلِ^(٤)
 ومنه ما يجيء استثناء^(٥) نحو قوله [من الطويل] :

ولا عيبَ فيهم غير أنَّ سيوفهم بهنَّ فلول من قراعِ الكتائبِ^(٦)
 ويعتق بعنق^(٧) هذا الفن ضرب يقال له الزيادة • والغرض به [٨١]
 تميم المعنى كقول طرفة : [من الكامل] :
 فسقَى ديارَكَ - غيرَ مُفْسِدِها - صَوْبُ الرِّبيعِ وِدِمةَ تَهْمِي^(٨)

(١) الزيادة من يتيمة الدهر ج ٣ ص ٦١ ووفيات الاعيان ج ٣ ص ٢٤٣ .
 (٢) كذا في الاصل ود و يتيمة الدهر ، اما في ش ووفيات الاعيان : لا عداد لها ، وفي
 الطراز ج ٢ ص ١٨٦ : لا عديد لها .
 (٣) سورة الواقعة ، الآيتان ٧٥ و ٧٦ .
 (٤) ينظر الطراز ج ٢ ص ١٨٧ .
 (٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : باستثناء .
 (٦) البيت للناطقة الذياني ينظر ديوانه ص ١٥ • القراع : المجادلة وفي البيت تأكيد
 للمدح بما يشبه الذم .
 (٧) كذا في الاصل ود ، اما في ش : لعنق .
 (٨) ينظر ديوانه ص ١٤٦ وسر الفصاحة ص ٣٢٢ والايضاح ص ٢٠٣ وقد نسبته
 اسامة بن منقذ الى عدى بن الرقاع • ينظر البديع في نقد الشعر (باب الاحتراس) ص ٥٦ •

فَقوله « غير مفسدها » زيادة جعلت^(١) المعنى من الحسن بمنزل ، وما
الطف قوله [من الخفيف] :
لو رأينا التأكيدَ خطّةً خَسَفَ ما شَفَعْنَا الآذانَ بالتشويبِ

الفن الثامن في الحذف

عساك ان تقول : الحذف مخل بفائدة المحذوف وتغفل عن أسرار
الرمز على الكنز ورب صمت أفصح من فصيح الكلام وغمر تقصر عنه
أنياب السهام وحد الحسام ، وكم من اشارة هي قلادة الجيد وكناية هي
قاعدة التجويد • فان اعتراك ريب فعليك بيتي الحماسة [من مجزوء
الكامل] :

وعلمت اني يوم ذاك منازل كعباً ونهدا
قوم اذا لبسوا الحديد تمرّوا حلّقاً وقد^(٢)

وبقول جميل^(٣) [من البسيط] :

فهل بشنةُ يا للناسِ قاضيتي ديني وفاعلةُ خيراً فأجزيتها
ترمي بعيني مهارةً أقصدت بهما قلبي عشية ترميني وأرميها
هيفاءُ مقبلةُ ، عجزاءُ مدبرةُ رياءُ العظام ، بلا عيب يرى فيها
من الأوانس مكسالُ مبتلةُ خوّدُ غذاها بلين العيش غاذيها^(٤)

فانظر الى ما التحقت عليه هذه الايات من الحذف ، وامعن النظر
[٨٢] فتعلم علم^(٥) اليقين ان المحذوف لو ظهر الى اللفظ لرأيت منكرا

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : أحلت •

(٢) البيتان لعمرو بن معديكرب وهو من فرسان العرب المشهورين بالبأس في الجاهلية
وقد ادرك الاسلام • (ينظر شرح ديوان الحماسة للمزوقي ق ١ ص ٧٦) •

(٣) جميل بشينة شاعر من عشاق العرب افتتن ببشينة فتناقل الناس اخبارهما • شعره
ينوب رقة واكثره في النسيب والغزل والفخر • توفي سنة ٨٢ هـ •

(٤) لم نعرش على الايات في ديوان جميل بشينة المطبوع في بيروت •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : عين •

من القول وزورا ، وأنظر الى قول عبدالله بن الزبير^(١) رضي الله عنه
يذكر غريماً له قد ألح عليه [من الطويل] :

عرضت على زيد ليأخذَ بعضَ ما يحاولُ له قَبْلَ اعتراضِ الشواغلِ
فَدَبَّ دِيبَ النَّمْلِ يَأْلَمُ ظَهْرَهُ وقال : تعلم انني غيرُ فاعِلِ
تشاءَبَ حتى قلت داسع نفسه وأخرج أنياباً له كالمعاول^(٢)

التقدير : حتى قلت هو داسع نفسه يعني حسبته من شدة التأوب ومما
به من الجهد يقذف نفسه ويخرجها من صدره كما يدسع البعير جرنه •
فاذا حققت الكلام وجدته يروم منك ويستشفع اليك ان تباعد عن وهمك
المحذوف وتوقاه توقى الشيء المستكره^(٣) المخشي هجومه •

تنبيهه :

ليس الحسن الذي ابديته من خواص حذف المبتدأ بل ذلك سبيله
في كل محذوف من اسم أو فعل كقوله تعالى : « ولكنَّ البِرَّ مَنْ
اتَّقَى »^(٤) وقوله تعالى : « ولو أنَّ قُرْآنًا سَيِّرَتْ به الجبالُ أوْ
قَطَعَتْ به الأرضُ أوْ كُلَّمْ به الموتى »^(٥) • المعنى لكان هذا
القرآن ، وهذا طريق أفيح •

(١) هو فارس قریش في زمنه وأول مولود في المدينة بعد الهجرة • شهد فتح افريقية
زمن عثمان (رض) وبويع له بالخلافة سنة ٦٤هـ عقيب موت يزيد بن معاوية فحكم مصر والحجاز
واليمن وخراسان والعراق واكثر الشام وجعل قاعدة ملكه المدينة • قتل بمكة سنة ٧٣هـ •
(٢) دسع : فاء ملء فم • وبعير دسيع : كثير الاجترار والمدسع : مجرى الطعام
في الحلق •

(٣) كذا في ش ، اما في الاصل ود : المستكر •

(٤) سورة البقرة ، الآية ١٨٩ •

(٥) سورة الرعد ، الآية ٣١ •

الفن التاسع في المنصوبات

وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول في المفعول به :

لما كان حال الفعل مع المفعول [٨٣] كحاله مع الفاعل من حيث ان الفعل ملتبس به كما هو ملتبس بالفاعل ولم يكن غرضهم الاخبار بوقوع الفعل فقط ، والاّ لقل حصل ضرب أو وقع ضرب أو كان أو نحو ذلك مما يدل على وجود فعل مجرد عن منسوب اليه كانت أغراض الناس مختلفة في ذكر الأفعال المتعدية فتراهم تارة يقصدون اثبات المعاني التي دلّت عليها المصادر للفاعلين^(١) مع قطع النظر عن المفعولات فيصير الفعل المتعدي كاللازم • فمنه قولهم : « فلان يعطي ويمنع ويصل ويقطع ويحل ويعقد » كانه قيل : صار اليه الحل والعقد • ومنه قوله تعالى : « قُلْ هل يستوي الذين يَعْلَمُونَ والذين لا يَعْلَمُونَ »^(٢) • المعنى هل يستوي من له علم ومن لا علم له • وقوله تعالى : « وهو الذي يُحيي ويميت »^(٣) وقوله تعالى : « وانه هو أغنى وأقنى »^(٤) ، « وانه هو أضحك وأبكى »^(٥) • المعنى : هو الذي منه الاحياء والاماتة والاغناء والاقناء والاضحاك والابكاء • وكذا كل موضع كان الغرض اثبات المعنى الذي دل عليه الفعل لفاعل غير متعلق بغيره •

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : المضاد وللفاعلين •

(٢) سورة الزمر ، الآية ٩ •

(٣) سورة المؤمنون ، الآية ٨٠ •

(٤) سورة النجم ، الآية ٤٨ •

(٥) سورة النجم ، الآية ٤٣ •

لا يستفزنك خيال فتعتقد ان المفعول لا يحذف الا على هذا الوجه بل قد يحذف نفعلا ويراد معنى ويدل عليه قرينة مقال أو حال ، وينقسم الى جلي وخفي • فمنه ان تذكر الاسم وفي نفسك مفعول محذوف قد علم مكانه الا انك تنسيه نفسك وتوهم انك لم تذكر ذلك [٨٤] الفعل الا لتثبت نفس معناه من غير ان تعديه الى شيء وتخيل الى نفسك انك غير عالم بمفعوله ، ومثاله قول البحري يمدح المعتز^(١) ويعرض بالمستعين^(٢) [من الخفيف] :

سُجِجُوا حُسَادَهُ وَغِيْظُ عِيْدِهِ
أَنْ يَرَى مُبْصِرٌ وَيَسْمَعُ وَاعٍ^(٣)

المعنى : ان يرى مبصر محاسنه ويسمع واع اخباره واوصافه • يقول ان محاسن^(٤) المعتز وفضائله يكفي فيها ان يقع عليها بصر ويعيها سمع فيعلم انه مستحق للخلافة حتى ان حساده يثمنون ألا يكون في الدنيا مبصر ولا سامع يعي كي يخفى استحقاقه لشرف الامارة ليجدوا بذلك سبيلا الى منازعته اياها • وقد يكون معك مفعول معلوم ان ليس للمفعول مفعول سواء لسكي تطرحه وتتناساه ليتوفر الغرض على اثبات الفعل المفاعل كما في قول عمرو [من الطويل] :

فلو ان قومي أنطقتي رماحهم
نَطَقْتُ ، وَلَكِنَّ الرماحَ أَجَرَتْ^(٥)

(١) هو محمد بن جعفر خليفة عباسي ولد في سامراء سنة ٢٣٢هـ وعقد له أبوه البيعة بولاية العهد سنة ٢٣٥هـ • بويح الخلافة سنة ٢٥١هـ وتوفي سنة ٢٥٥هـ •
(٢) هو أحمد بن محمد بن المعتصم بن هارون الرشيد من خلفاء الدولة العباسية • ولد بسامراء سنة ٢١٩هـ وكانت اقامته فيها ، وبويح بها بعد وفاة المنتصر بن المتوكل سنة ٢٤٨هـ ومات سنة ٢٥٢هـ •

(٣) ينظر ديوان البحري ج ١ ص ١٥١ والايضاح ص ١٠٤ •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : مجلس •

(٥) البيت لعمر بن معد يكرب الزبيدي اليمنى شاعر مخضرم • أصل الاجرار ان يشق لسان الفصيل لكي لا يرضع ، ويستعمل في شق اللسان مطلقا ليتنقل منه الى لازمه وهو المنع من الكلام ، والرماح لا تنطق ولكنها فاعل سببي للتنطق بالفخر اذا هي أبلت في المعارك بلاء حسنا • ينظر الايضاح ص ١٠٤ •

مفعوله متعين أن يكون ضمير النفس تقديره : أجررتني ، ولا يجوز أن يكون غير ضمير المتكلم لقوله : « أنطقنتي » فكيف يلائمه « أجررت غيري » • ومعنى أجررت حبست الألسن عن النطق ولو صرح فقال : « أجررتني » لجاز أن يتوهم أن للرماح اجراءً بل إنها أجرته فإنه قد يذكر الفعل والمراد منه المفعول مثل أن تقول : « أضربت زيداً ؟ » [٨٥] وانت لا تنكر أنه كان من المخاطب ضرب وإنما تنكر أن يكون قد وقع منه ضرب على « زيد » وأنه يستنجر ذلك ويستطيعه ، فلما كان في تعدية « أجررت » ما يوهم ذلك وقف عن التعدية لتخلص العناية لإثبات الاجراء للرماح • ونظيره قول جرير^(١) [من الوافر] :

أمنيت المنى وخبلت حتى تركت ضميرَ قلبي مُستهما^(٢)
 غرضه أن يثبت أنه كان منها تمنية وخلافة وإن يقول هكذا تصنعين وهذه جبلك في فتنة الناس • ثم أفاد حذف مفعول « أجررت » فائدة أخرى وهو التبيه على أنهم قعدوا عن القتال قعوداً لا يتفق لقوم إلا خرس شاعرهم • وإن أردت أن تزدد تبياناً في لزوم حذف المفعول تحصيلاً لهذا الغرض فالج قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان » قال : ما خطبكما ؟ قالتا : لا نسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير • فسقي لهما ثم تولي إلى الظل فقال : ربّ اني لما أنزلت الي من خير فقير^(٣) • فقد حذف المفعول في أربعة مواضع إذ المعنى : وجد عليه أمة من الناس يسقون أغنامهم ومواشيهم وامرأتين تذودان غنهما^(٤) وقالتا : لا نسقي غنما فسقي لهما غنهما • • وإنما حذف لأن المقصود أن

(١) هو جرير بن عطية الخطلي أشعر أهل عصره • ولد باليمامة سنة ٢٨هـ ومات فيها سنة ١١٠هـ • عاش عمره كله ينافس شعراء زمنه ويساجلهم • وهو من أغزل شعراء عصره شعراً •

(٢) ينظر ديوان جرير ص ٥٠٣ •

(٣) سورة القصص ، الآيتان ٢٣ و ٢٤ •

(٤) كذا في الأصل ود ، أما في ش : عنهما •

يعلم انه كان من الناس في [٨٦] تلك الحال سقي ومن المرأتين ذود وانهما قالتا : لا يكون منا سقي حتى يُصدر الرعاء وانه كان من موسى عليه السلام بعد ذلك سقي ، فاما ان المسقي بعد ذلك غنم أو ابل أو غير ذلك فخارج عن المقصود • كيف وانه لو قيل : تذودان عنهما لجاز ان يكون الانكار لم يتوجه من موسى عليه السلام على الذود من حيث هو ذود بل من حيث هو ذود غنم حتى لو كان ذود ابل لم ينكر كما تقول : « أتمنع أخاك ؟ » فانت لم تنكر المنع من حيث هو منع ، بل من حيث هو منع للأخ • فقد بان لك (ان)^(١) حذف المفعول المحصل لهذا الجنس والروعة لا يشاركه اثباته وذكره •

الفصل الثاني في تنازع الفعلين :

كأنني بك^(٢) تظن في قول القائل : « أكرمني وأكرمت عبدالله » انه ليس فيه أكثر من حذف فاعل الفعل الاول لفظاً وهو اذا حققت (فن)^(٣) دفيق الصنعة وجليل الفائدة التي لا تكون الا في كلام الفحول كقول البحرى [من الكامل] :

لو شئت لم تُفسد سماحة حاتم
كرماً ولم تهدم مآثر خالد^(٤)

والأصل : لو شئت ان تفسد سماحة حاتم لم تفسدها • لكن لو صرت الى ذلك صرت الى كلام غث • وسره ان في البيان بعد الابهام الذي يحصل في النفس دعةً نبلاً لا يكون اذا لم يتقدم محرك •

تنبيهه :

كثيراً ما تجيء المشيئة بعد حرف الشرط غير معداة [٨٧] الى شيء

(١) سقطت في ش •

(٢) كذا في ش ، اما في الاصل ود : فاني •

(٣) سقطت في ش •

(٤) ينظر ديوان البحرى ج ٢ ص ٧٥ •

كقوله تعالى : « ولو شاءَ اللهُ لَجَمَعَهُم عَلَى الْهُدَى » ^(١) وقوله تعالى :
(فلو شاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ » ^(٢) • والتقدير : ولو شاءَ الله أن يجمعهم
على الهدى لجمعهم ولو شاءَ الله أن يهديكم أجمعين لهداكم • وقد
يعرض ^(٣) أن يكون اظهار المفعول أحسن كقوله [من الطويل] :

ولو شئتَ أَنَّ أَبْكِ دِمَاءَ لَبِيتِهِ
عليه ولكن ساحةُ الصَّبْرِ أَوْ سَعِ ^(٤)

ولو حذف لقال : لو شئتَ لبكيت دما • والذي شدَّ من عضد الاظهار انه
من العجب ان يشاء الانسان ان يبكي دما • فمن ثم كان ذكره أولى لتحقيقه
في نفس السامع ، وهكذا متى كان مفعول المشيئة عظيماً أو غريباً كان
الأحسن ان يذكر نحو : « لو شئتَ أَن ألقى الخليفة كل يوم لقيته » ،
وسر ذلك ^(٥) ان السامع منكر لذلك أو كالمُنكر • فانت تقصد الى انباته
عنده ، فان لم يكن منكراً فالحذف نحو : « لو شئتَ قمت » ، وفي التنزيل :
« لو نشاءُ لقلنا مثلاً هذا » ^(٦) •

وكذلك الحَكَم في غير « لو » من حروف المجازاة ، تقول : « ان
شئتَ قلت وان أردت قعدت » • قال سبجانه : « فان يشأَ اللهُ يَخْتِمُ
على قلبك » ^(٧) ، وقال تعالى : « مَنْ يَشَأُ اللهُ يُضِلُّهُ وَمَنْ يَشَأُ
يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » ^(٨) • وأما قول الجوهري ^(٩) [من
الطويل] :

(١) سورة الانعام ، الآية ٣٥ •

(٢) سورة الانعام ، الآية ١٤٩ •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : يتفق •

(٤) البيت لابي يعقوب اسحاق بن حسان الخريمي ، شاعر عباسي من الموالى • والبيت
من قصيدة يرثي بها أبا الهيثم عامر بن عبارة بن خريم أمير عرب الشام وقائد المضربة في
الفننة بين القيسية واليمينية أيام الرشيد • ينظر الايضاح ص ١٠٦ •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وسر ذكره •

(٦) سورة الانفال ، الآية ٣١ •

(٧) سورة الشورى ، الآية ٢٤ •

(٨) سورة الانعام ، الآية ٣٩ •

(٩) هو أبو الحسين علي بن أحمد الجوهري أحد شعراء الصاحب بن عباد • ينظر الايضاح

ص ١٠٦ •

فلم يُبقَ في الشوق غير تفكري
فلو شئت أن أبكي بكيت تفكرا

فمن وادي : « ولو شئت أن أبكي دماً لبكيت » حيث أظهر مفعول
« شئت » [٨٨] ولم يقل : « فلو شئت بكيت تفكرا » ، إذ غرضه لا يتم
إلا بذكر المفعول كآته قال : قد أفناني النحول فلم يبق في ومني غير
خواطر تجول حتى أو شئت بكاء والتزمته أخرج بدل الدمع التفكير •
ومفعول « أبكي » الأول محذوف فصار الفعل بحذفه مطلقاً وليس هو
معدى إلى « التفكير » البتة ، والثاني معدى إلى « التفكير » فلذلك جرى
مجري قولك : « لو شئت أن تعطي فلاناً درهماً أعطيته درهمين » • فان
المفعول الثاني لا يصلح أن يكون تفسيراً للأول ••

ومما هو من النادر اللطيف في باب التنازع قول البحري [من
الخفيف] :

قد طلبنا فلم نجد لك في السؤ ددٍ والمجدِ والمكارمِ مثلاً^(١)
المعنى : قد طلبنا لك مثلاً ولكنه حذف لدلالة الثاني عليه • فإن قلت :
لو قيل « قد طلبنا لك في السؤدد والمجد والمكارم مثلاً فلم نجده » لكان
مساوياً لمعنى البيت • قلت : لا إذ يفوت نفي إيقاع الوجود على صريح
لفظ المثل ويصير واقعاً على ضميره ولن يبلغ الضمير العائد مبلغ المظهر •
وان اعتراك شك في ذلك فعليك بقوله تعالى : « وبالحق أنزلناه وبالحق
نزل »^(٢) ، وبقوله سبحانه وتعالى : « قل هو الله أحد • الله الصمد »^(٣) ،
فإن فيه من النبل ما لا يخفى على بصير يربو على قولك « وبالحق أنزلناه
وبه نزل » و « قل هو الله أحد • هو الصمد » • ومن ثم وجب في بيت
ذي الرمة أن تضع اللفظ على عكس ما وضعه البحري [٨٩] فعمل الأول
من الفعلين ، وذلك قوله [من الوافر] :

(١) ينظر ديوان البحري ج ١ ص ١٧٦ •

(٢) سورة الاسراء ، الآية ١٠٥ •

(٣) سورة الاخلاص ، الآيتان ١ و ٢ •

ولم أمدح لأرضيه بشعري لئيماً ان يكون أصاب مالا
أعمل « لم أمدح » الذي هو الأول في صريح لفظ « اللئيم » ، وأعمل
« أرضي » في ضميره ؛ لان^(١) ايقاع نفي المدح على اللئيم صريحاً أوجه
فانه الغرض . وقوله « أرضي » تعليل له ولو عكس فقال : « ولم أمدح
لأرضي بشعري لئيماً » لكان مبهماً للامر فيما هو الأصل وميناً فيما
(ليس)^(٢) بالأصل .

الفصل الثالث في الحال :

قد وضع في علم الاعراب انقسامها الى المفرد والجملة ، وان الجملة
الاسمية يصحبها^(٣) الواو ليس الا ما جاء من نحو قولهم : « كلمته فوه
الى في »^(٤) ، وكقوله [من البسيط] :

إذا أتيت أبا مروان تسأله وجدته حاضراً : الجود وانكرم
ف « وجدت » هنا ليست المتعدية الى مفعولين ، بل من باب « وجدت
الضالة » كقولك : « أتيت فوجدته جالساً » . وكأن حسن تقديم الخبر
وهو « حاضراً » أغنى عن الواو وحسن من حذفها ، وأنشد أبو علي في
الاعفال [من الطويل] :

ولولا جنان الليل ما آل عامر^(٥) الى جعفر سرباله لم يمزق^(٥)
فان^(٦) عرض للجملة الاسمية ان كان خبرها ظرفاً متقدماً فانه يكثر ترك
الواو كقولك : « جاءني في يده سيف » . ومنه قول بشار [من الطويل] :

إذا انكرتني بلدة^(٧) أو نكرتها
خَرَجْتُ مع البازي عليّ سواد^(٧)

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : كان .

(٢) سقطت في ش .

(٣) كذا في ش ، أما في الاصل ود : بعضها .

(٤) ينظر مفتاح العلوم ص ١٣٢ .

(٥) ينظر دلائل الاعجاز ص ١٥٨ ، ومفتاح العلوم ص ١٣٢ والايضاح ص ١٧٢ .

(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : غرضه .

(٧) ينظر الايضاح ص ١٧٣ .

[٩٠] يعني : على بقية من الليل ، وقول الآخر [من الطويل] :
لقد صَبَرْتُ للذُّلِّ أَعْوَادُ مَنَبَرٍ
تقوم عليها في يدك قضيب^(١)

وأما المضارع المثبت بغير واو ، وجاء في (المنفي)^(٢) الأمران • ومنه قول
مسكين الدرامي^(٣) [من الرمل] :
أَكْسَبَتْهُ الزُّرْقُ وَالْبَيْضُ أَبَاً ولقد كان ولا يدعى لأب^(٤)
وقال مالك بن ربيع وكان جنى جناية فطلبه مصعب بن الزبير^(٥) [من
النوافر] :

بغاني مصعب وبنو أبيه فإين أحيّد منهم لا أحيّد
أقادوا من دمي وتوعدوني وكنت وما يُنهنّني الوعيد^(٦)
« كان » في البيت تامة ، والتقدير : « ولقد وجد غير مدعو لأب » ، و « لقد
وجدت غير منهنة بالوعيد » • ولا معنى لجعلها ناقصة وجعل الواو زائدة •
ومنه قولك : « جئت أمس وما أدري أين أضع رجلي » و « جعل يقول
ولا يدري » •

-
- (١) البيت لوائلة السدوسي يهجو عبد الملك بن المهلب • ينظر الايضاح ص ١٧٤ •
(٢) سقطت في ش •
(٣) هو ربيعة بن عامر بن أنيف بن شريح الدارمي التميمي ، شاعر شجاع من أشراف
تميم توفي سنة ٨٩هـ •
(٤) ينظر دلائل الاعجاز ص ١٦٠ ومفتاح العلوم ص ١٣٢ • والايضاح ص ١٦٨ وفيها :
أكسبته الورق البيض أبا •
(٥) هو أحد الولاة الابطال في صدر الاسلام • ولد سنة ٢٦هـ ونشأ بين يدي أخيه
عبد الله بن الزبير • قتل سنة ٧١هـ •
(٦) ينظر دلائل الاعجاز ص ١٦٠ والايضاح ص ١٦٨ •
جاء في ذيل الامالي ص ١٢٨ :

وأشدنا الزبير بن يكار لمالك بن أخى رفيع الاسدي قال : أشد فيها محمد بن أنس
الاسدي - وكان صعلوكا - فطلبه مصعب بن الزبير فهرب منه وقال :

بغاني مصعب وبنو أبيه	فإين أحيّد منهم لا أحيّد
أسود بالحجاز على أسود	خوارد ما تنهنها الاسود
أقادوا من دمي وتوعدوني	وكنت وما ينهنّني الوعيد
شقيت بهم على طول التناي	كما شقيت باحمرها ثمود
عسى ابن الكاهلية في نداء	يعود بهلمه فيما يعود
فيأمن خائف بهم طريد	ويأتى أهله الثاني البعيد

ومما جاء بغير واو قوله [من الطويل] :

مضوا لا يريدون الرواح وغالهم من الدهر أسباب مزين على قدر^(١)
وقال أرتاة بن سهية [من البسيط] :

ان تلقني لا ترى (غيري)^(٢) بناظرة
تنس السلاح وتعرف جبهة الاسد

ف « لا ترى » في موضع الحال • ومنه قول أعشى همدان^(٣) وصحب
عباد بن ورقاء الى أصفهان فلم يحمد فقل [٩١] [من الوافر] :

أتينا أصفهان فهزلتنا وكنا قبل ذلك في نعيم^(٤)
فكان سفاهة مني وجهلاً مسيري لا أسير الى حميم

فقوله : « لا أسير » حال من ياء المتكلم في « مسيري » وهي فاعل
في المعنى • والتقدير : اني سرت غير متوجه أو ذاهب الى قريب •
وقال خالد بن يزيد بن معاوية رضى الله عنه^(٥) [من الكامل] :

لو ان قوماً لارتفاع قبيلة
دخلوا السماء دخلتها لا أحجب^(٦)
وهو كثير لكن لا يهتدي الى موضعه إلا من كان صحيح الطبع •

وأما الماضي لفظاً فلا يجيء الا مع « قد » ظاهرة أو مقدرة ، أما
مجيئها لفظاً فكقوله [من البسيط] :

(١) البيت لعكرمة العبسي • ينظر دلائل الاعجاز ص ١٦١ ومفتاح العلوم ص ١٣٢ ،
والايضاح ص ١٦٨ •
(٢) سقطت في ش •

(٣) هو عبدالرحمن بن عبدالله شاعر اليمانيين بالكوفة وفارسهم في عصره ، يعد من
شعراء الدولة الاموية • كان أحد الفقهاء القراء ولما خرج عبدالرحمن بن الاشعث انحاز الاشعث
اليه واستنول على سجستان معه وقاتل رجال الحجاج الثقفي ثم جرى به الى الحجاج أسيراً بعد
مقتل ابن الاشعث فأمر به الحجاج فضربت عنقه سنة ٨٣ هـ •

(٤) كذا في الاصل ود وش ، أما في دلائل الاعجاز ص ١٦١ والايضاح ص ١٦٩ :
اصبهان •

(٥) خالد هذا حفيد معاوية بن أبي سفيان ، ويعد في طليعة المشتغلين بالعلوم الكيميائية
والفلسفية من المسلمين •

(٦) ينظر الدلائل ص ١٢٦ ومفتاح العلوم ص ١٣٢ ، والايضاح ص ١٦٨ •

متى أرى الصبح قد لاحت مخايله والليل قد مُزّقت عنه السرايل^(١)
وكقول الآخر [من الوافر] :

فآبوا بالرماح مكسّراتٍ وأبنا بالسيف قد انحنينا^(٢)
وقول الآخر [من الكامل] :

يمشون قد كسروا الجفونَ الى الوغى

متبسّمين وفيهم استبشار^(٣)

وقد جاءت « ليس » في الأكثر بالواو كقولك : « أتاني وليس عليه ثوب^(٤) » ،
ويجوز « خليته ليس معه أحد » •

وقد تجيء الجملة الاسمية مجردة عن الضمير على حال من الحسن
لحرف اقترن بها مثل قول الفرزدق [من الطويل] :

فقلت : عسى^١ ان تبصريني كأنما بني حوالي كالأسود الحوارد^(٥)
[٩٢] والذي حسنه^(٦) دخول « كان » •

وقد تجيء في اثر مفرد وقع حالا فتلطف لذلك كقول ابن الرومي
[من السريع] :

والله يبقيك لنا سالماً برداك تبجيل^٧ وتعظيم^(٧)
فـ « برداك » حال ثانية حسن مجيئها بغير واو ، وتقدم قوله « سالماً » •

تنبيه :

كل جملة وقعت حالا ثم امتعت من الواو فلاجل انك عمدت الى
الفعل الواقع في صدرها فضممته الى الفعل الأول في اثبات • وكل جملة

(١) البيت من أبيات في وصف ليل (صول) الفارسية ، لحندج بن حندج المرى الشاعر
الاموى • ينظر الدلائل ص ١٦٢ والايضاح ص ١٧٠ - ١٧١ •

(٢) ينظر الدلائل ص ١٦٢ •

(٣) ينظر الدلائل ص ١٦٢ •

(٤) ينظر الدلائل ص ١٦٢ •

(٥) كذا في ش ود ، أما في الاصل :

فقلت : على ان تبصريني كأنما بني حوالى كالأسود الحوارد

الحوارد جمع حارد وهو المجتمع الخلق المهيب المنظر يرى لعزته كالغضببان • ينظر الدلائل
ص ١٦٣ والايضاح ص ١٧٥ •

(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : حسنته •

(٧) ينظر الدلائل ص ١٦٣ والايضاح ص ١٧٥ •

وقعت حالاً ثم اقتضت الواو فلانك مستأنف بها خبراً غير قاصد الى ان
تضمها الى الفعل الأول لاثبات واحد • وقد قدمت ان الحال خبر بمنزلة
خبر المبتدأ غير انه يشترط ان يتقدم خبر آخر عليه فاذا قلت : « جاء زيد
يسرع » فأنت تثبت مجيئاً فيه اسراع وتجعل الكلام خبراً واحداً كأنك
قلت : جاءني بهذه الهيئة • وكذلك قوله [من البسيط] :

متى أرى الصبح قد لاحت مخايله [والليل قد مزقت عنه السرايل]^(١)

هو في تقدير : « متى أرى الصبح بادياً لائحاً بيناً متجلياً ؟ » • واذا قلت :
« جاءني زيد وغلّامه يسعى بين يديه » و « رأيت زيدا وسيفه في كتفه »
كان المعنى على أنك أثبت المجيء والرؤية ثم استأنفت خبراً وابتدأت اثباتاً
لسعي الغلام بين يديه ، ولكون السيف على عاتقه • فلما كان المعنى على
الاستئناف [٩٣] احتيج الى ما يربط الجملة الثانية بالأولى فجاء بالواو كما
جاء بها في قولك : « زيد منطلق وعمرو ذاهب » • وتسميتها واو الحال
لا يخرجها عن أن تكون مجتلبة لضم جملة الى جملة • ونظيرها الفاء ، في
جواب الشرط فانها - وان لم تكن عاطفة بمعنى انها تدخل ما بعدها في
حكم الشرط المعلق عليه الجزاء - لا يخرجها أن تكون العاطفة بمعنى انها
تربط جملتين ليس من شأنها أن ترتبط بنفسها •

والمضارع اذا وقع جواباً للشرط لم يحتج الى الفاء ، فكذلك اذا وقع
حالاً لم يحتج الى الواو • والجملة الاسمية تحتاج الى الفاء في الجزاء ،
فكذلك تحتاج الى الواو في الحال قياساً سوياً •

وهم وتنبية :

لعلك تقول : ما علة ان وجبت الواو في جملة وامتنعت من أخرى ،
وجاز تركها من جملة تارة وذكرها تارة أخرى ؟ • وجوابه : انك اذا
قلت : « جاءني زيد وهو يسرع » كنت قد استأنفت اثبات سرعة ولم يكن

(١) تقدم ذكره •

ذلك (في)^(١) « جاءني زيد يسرع » ؛ لان اعادتك ذكر « زيد » بضمير منفصل مرفوع بمنزلة ان تعيد اسمه صريحاً وان تقول : « جاءني زيد وزيد يسرع » في انك لا تجد سيلاً الى أن تدخل « يسرع » في صلة المجيء وتضمنه اليه في الاثبات ، فان إعادة ذكر « زيد » انما يكون عند قصد استئناف الخبر عنه ، والا كنت تاركاً اسمه الذي جعلته مبتدأ [٩٤] بمضيعة ، كما لو قلت « جاءني زيد وعمرو يسرع أمامه » وجعلت « يسرع » لـ « زيد » وحالاً منه ، وجعلت « عمراً » لغواً^(٢) ، وان ذلك من الاحالة بمستقر .

وهم وتنبيه :

كأنني بك تفرق بينهما من جهة تحمل « يسرع » في مسألة « عمرو » ضميراً له ، وذلك واضح في منع أن يكون لـ « زيد » بخلاف « يسرع » في مسألة : « جاءني وهو يسرع » ، فان السرعة هنا لـ « زيد » وتغفل عن المانع ليس هو أن يكون « يسرع » في قولك : « جاءني زيد وعمرو يسرع أمامه » حالاً من « زيد » وهو فعل لـ « عمرو » ، فانك لو أخرت « عمراً » ورفعته بـ « يسرع » وقلت : « جاءني زيد يسرع عمرو »^(٣) أمامه « صح جعله حالاً من « زيد » مع انه فعل لـ « عمرو » فتعين ان يكون المانع تركك عمراً بمضيعة اذ جعلته مبتدأ لا خبر له ويفضي بك ذلك الى ان يكون « يسرع » في موضع نصب لكونه حالاً من « زيد » ، وفي موضع رفع لجعله خبراً عن « عمرو » المرفوع بالابتداء وذلك بين التدافع . وهذا المانع يتلاشى اذا أخرت « عمراً » وصار بمثابة قولك : « جاءني زيد مسرعاً عمرو أمامه » .

إشارة :

قد تبين ان الجملة الاسمية شرطها الواو وما جاء على خلاف ذلك

(١) سقطت في ش .

(٢) كذا في ش ، اما في الاصل ود : أيضا .

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وعمرو .

فسييله سبيل الشيء الذي يخرج عن أصله بضرب من التأول ، فحسن حذف الواو من قولهم : « كلمته فوه الى في » انه وقع مشافهة^(١) أو مشافهاً له • وقولهم : « رجع عوده على بدئه » [٩٥] فيمن رفع في تقدير : « رجع ذاهباً في طريقه الذي جاء فيه » • وقولهم : « وجدته حاضراً : الجود والكرم »^(٢) • حسنه تقديم الخبر الذي جعله في معنى : حاضراً عنده الجود والكرم •

وليس الحمل على المعنى بعزيز في كلامهم كما قالوا : « زيد اضربه » فرفعوا « زيدا » وجعلوا خبره أمراً ؛ لان المعنى على النصب ووضعت الجملة الاسمية موضع الفعلية في قوله تعالى : « أدعوتهم أم أنتم صامتون »^(٣) • والتقدير : « أم أصمتم » ، فان أصل المعادلة بين الجميتين أن تكون الثانية كالأولى • وأما قول بشار : « خرجت مع البازي عليّ سواد »^(٤) ، فيخرج عليّ مذهب أبي الحسن اذ يرفع ما بعد الظرف به بالابتداء • هذا مقال الجرجاني^(٥) ، وأرى انه يخرج عليّ مذهب سيبويه أيضاً ، فان الظرف اذا وقع حالاً صح أن يعمل كما اذا وقع صفة أو خبراً أو صلة • ولا أعرف في هذا خلافاً بين الامامين ، وانما الخلاف اذا لم يكن الظرف معتمداً نحو : « في الدار زيد » • والذي ينبغي في قول بشار ان يكون الظرف في موضع اسم فاعل (لا فعل)^(٦) وان يكون التقدير « كائناً أو مستقراً عليّ سواد » • ولو قلت : تقديره « خرجت مع البازي قد بقي عليّ سواد » لما امتنع ولكن الأول أظهر بخلافه اذا وقع خبراً فان المختار ان يقدر بجسلة لانه معقول لعامل مقدر ، والاصل في العمل الافعال • ومما يتعين [٩٦] ان يقدر فيه بفعل اذا وقع صلة لموصول فان

(١) كذا في ش ، أما الاصل ود : وقع موقع مشافهة •

(٢) عجز بيت مر ذكره •

(٣) سورة الاعراف ، الآية ١٩٣ •

(٤) عجز بيت مر ذكره •

(٥) ينظر فصل (فروق في الحال لها فضل تعلق بالبلاغة) في كتاب دلائل الاعجاز

للجرجاني ص ١٥٦ وما بعدها •

(٦) سقطت في ش •

الصلة لا تكون إلا جملة ومن ثم دخلت الفاء في خبر الموصول بالظرف كقولك : « الذي في الدار فله درهم » ، كما دخلت في خبر الموصول بالفعل كقوله تعالى « الذين يُنْفِقُونَ أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرُهُم عند ربهم »^(١) . فان قلت : فلم أجزت تقديره بجملة اذا وقع خبراً وبمفرد اذا وقع حالاً مع افتقارك الى تقدير العامل في الصورتين ؟ قلت : الأصل ان يقدر بجملة مطلقاً لكن عرض في وقوعه حالاً انه لو قدر بفعل ان يكون قد حذف مع الفعل « قد » و « الواو » فيتكثر تقدير المحذوفات ، وهو خلاف الاصل . ولا يجوز أن تقدره بفعل مضارع لانه لا يشعر بالثبوت شعور الماضي ، فهذا الذي حَسَنَ حذف الواو منه .

وليس الظرف مع ما بعده في تقدير جملة اسمية ، ألا ترى أنك لو قلت : « خرجت مع البازي السَّوَادُ عليّ » لم يحسن . وكم من تقدير ممتنع لا يأباه طبعك لقرانه بتقدير متعين فاذا انفرد عن التقدير المستقيم رأيت نفسك تعافه . مثاله قولك : « مَرَّ زيدٌ ضاحكاً بعمرٍ » ، فلو جعلت « ضاحكاً » حالاً من « عمرو » لما مَجَّهَ سمعك ، وان كان سبويه يمنع من تقدم^(٢) حال المجرور عليه . فاذا قلت : « مَرَّ زيدٌ ضاحكاً بهند » لم تجد الى قبوله سبيلاً لتعين جعله حالاً من المجرور [٩٧] .

الفصل الرابع في التمييز :

ليس يخفى عليك فائدة التمييز . وان قصد به التفرقة بين الاجناس وكشف المحتملات كما يفرق الحال بين الهيئات التي وقع عليها الفعل ، وله من الفخامة في الجمل ما لا يدفع وضوحه . ومما تلائم حسنه من جهة النظم والتأليف قوله تعالى : « واشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْباً »^(٣) فاستند الفعل فيه الى شيء وهو شيء من سببه فجعل فيه من المعنى ما لم يحصل في قولك : « اشتغل شيب الرأس » و « الشيب في الرأس » . وسرد افادته مع

(١) سورة البقرة ، الآية ٢٧٤ .

(٢) كذا في الاصل وش ، اما في د : تقديم .

(٣) سورة مريم ، الآية ٤ .

لعان الشيب في الرأس الشمول وانه قد شاع فيه وأخذه من نواحيه وجوانبه حتى لم يبق من السواد شيء وان بقي فشيء لا يعتد به (١) • ووزانه قولك : « اشتعل البيت ناراً » ، فانه يفيد استيلاء النار على البيت وشمولها بخلاف قولك : « اشتعلت النار في البيت » فانه لا يعطي أكثر من وقوعها فيه • ونظيره قوله تعالى : « وَقَجَّرْنَا الْأَرْضَ عَيْونَا » (٢) أفاد ان الأرض صارت عيوناً كلها ، وان الماء يفور من كل مكان • وفي الآية الاولى فائدة أخرى من جهة النظم وهو تعريف « الرأس » (٣) باللام ، وإفادة معنى الاضافة • ولو قلت : « اشتعل بعض رأسي » ذهب بعض حسنه (٤) •

ومن النادر العجيب في هذا الفصل قول المتبني [من الخفيف] : غَضِبَ الدَّهْرُ والمَلُوكُ عَلَيْهَا فَبَنَاهَا فِي وَجَنَةِ الدَّهْرِ خالاً (٥) [٩٨] يعني انها واضحة وضوح الخال الذي لا ينفك من الوجنة • وموضع الاعجوبة منه أنْ نصب « الخال » على الحال من قوله : « فَبَنَاهَا » أي مشبهة للخال •

الفن العاشر

في الفصل والوصل

وهو فن جليل المقدار لا يقف عليه الا الافراد ، ولا يهتدي اليه الا النقاد • وقد سئل بعض علماء البلاغة عن البلاغة فحدها بمعرفة الفصل والوصل وجعل ما سواه مقتراً (٦) في جنبه • ودعامته العظمى باب العطف •

باب العطف

واعلم ان العطف ضربان : عطف مفرد على مفرد وعطف جملة على جملة •

-
- (١) سقطت في ش •
 (٢) سورة القمر ، الآية ١٢ •
 (٣) كذا في ش ، اما في الاصل ود : الناس •
 (٤) ينظر تحليل عبدالقاهر الجرجاني لهاتين الآيتين في الدلائل ص ٧٩ وما بعدها •
 (٥) ينظر ديوانه ج ٣ ص ١٤٥ ودلائل الاعجاز ص ٨١ •
 (٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش : مقتراً •

قد شاهدت في علم الاعراب ان عطف المفرد^(١) على مثله يحصل مشاركة الثاني للاول في الاعراب ليعلم انه مثل الاول في فاعليته (أو مفعوليته)^(٢) أو حكم خاص من دون غيره كما في قوله تعالى : « وَاَمْسَحُوا برؤوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ الى الكعيبين »^(٣) فيمن قرأ بالنصب فانه ان عطفها على « الوجوه » كانت الأرجل مغسولة ، وان عطفها على محل الجار والمجرور كانت « الأرجل » مسوخة في ظاهر الآية • وان خولف ذلك فلمعارض راجح على هذا الظاهر كما في غيره ، ومن تتبع مواقع الاعراب وجد فوائد ذلك لا تحصى •

تنبيهه : [٩٩]

الظاهر في الصفات أن لا يعطف بعضها على بعض لاتحاد محلها ، وان الصفة تجرى مجرى الموصوف وقلما تعطف صفات الله تعالى^(٤) بعضها على بعض في كتابه العزيز نحو قوله تعالى^(٥) : « هو الرحمن الرحيم » • هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون • هو الله الخالق الباري المصور له الاسماء الحسنى^(٦) ؛ لانها صفات وافقت الذات في القدم^(٧) والدلالة على الذات المقدسة القديمة فجرت مجرى الاسماء المترادفة • وأما قوله سبحانه : « هو الأول والآخِرُ والظاهرُ والباطن »^(٨) فلانها أسماء

(١) كذا في الاصل ، أما في ش : الاول •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سورة المائدة ، الآية ٦ •

(٤) في د : عز وجل •

(٥) في د : في كتاب الله نحو : « الرحمن ... » •

(٦) سورة الحشر ، الآيات ٢٢ و٢٣ و٢٤ •

(٧) كذا في ش ، أما في الاصل ود : وافقت الذات في القدم وافقت الاسماء •

(٨) سورة الحديد ، الآية ٣ •

متضادة المعاني في أصل موضوعها فرفع الوهم بالعطف عمن يستبعد ذلك في ذات واحدة ، فان الشيء الواحد لا يكون ظاهراً باطناً من وجه واحد فكان العطف ههنا أحسن • ومن ثم في العرف اذا قصد تناقض أحوال الشخص قيل : « هذا قائم قاعد » بغير واو بخلاف ما تقدم فان تلك الصفات في حكم الصفة الواحدة لانتفاء المضادة بينها ومن ثم جاء العطف في قوله تعالى : « وَعَسَىٰ رَبُّهُ أَن طَلَّقَكَ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثِيَّاتٍ وَأَبْكَارًا » (١) ، فان التوبة والبكارة متضادتان فلا يجتمعان في محل واحد بخلاف الاسلام والايمان والقنوت والتوبة ، والعبادة والسياحة • ونظيره قوله [تبارك] (٢) ، وتعالى : « التائبون [١٠٠] العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله » (٣) عطف النهي على الأمر لان النهي يراد به منع الفعل وإبقاؤه على عدم ، والأمر يراد به إيجاد الفعل ، والعدم والوجود متضادان لا يجتمعان • وليس قول من قال ان هذه واو التثنية أي التي تجيء بعد سبعة متقدمة حقها ان تعطف فاسقط العاطف منها ثم جاء في الثامن في شيء من التحقيق والمقاصد المعنوية • فان قلت : ثم عطف في قوله تعالى : « غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطَّوْلِ » (٤) بعضاً ولم يعطف بعضاً ؟ قلت : لان غافراً وقابلاً صفة تشعر بحدوث المغفرة والقبول وهما من صفات الأفعال وفعله في غيره لا في نفسه فدخل حرف العطف المغاير بين المعنيين ولتنزيلهما منزلة الجمليتين نبه العباد على انه يفعل هذا ويفعل هذا ليرجوه ويأملوه • وأما « شديد العقاب » فمن باب الصفة المشبهة وهي مشعرة بالدوام والاستمرار مع شدة العقاب ، دالة على القوة والقدرة التامة فشابه صفات الذات وقوله تعالى : « ذي الطَّوْلِ » المراد به ذاته ، فلذلك

(١) سورة التحريم ، الآية ٥ •

(٢) الزيادة من ش •

(٣) سورة التوبة ، الآية ١١٢ •

(٤) سورة غافر ، الآية ٣ •

جاء العطف^(١) في بعضها دون بعض • وقد تكون بعض الصفات مقاربة لمعنى صفة أخرى قبلها فلا يعطف لذلك [١٠١] وتجيء الأخرى معطوفة لمغايرتها لما قبلها معنى وان كان ليس بينهما مضادة • ومنه قولها [من الكامل] :
 لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجَزُرِ
 النَّازِلُونَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيْبُونَ مَعْقِدِ الْأَزْرِ^(٢)
 فانها لم تعطف « النازلين » لانه في معنى « سم العداة » وعطفت « الطيبون » لان المراد العفاف والعفاف يغاير الشجاعة معنى ولفظاً فلذلك تعين العطف كما تعين في قوله « وآفة الجزر » لان المراد به الكرم وذلك يغاير وصف الشجاعة •

الضرب الثاني عطف الجملة على الجملة :

وهي في ذلك على نوعين احدهما : ان تعطف جملة على جملة لها موضع في الاعراب فيعود ذلك الى الضرب الاول ، فان الجملة لا يكون لها موضع من الاعراب حتى تحل محل المفرد • مثاله ان تقول : « مررت برجل خلقه حسن وخلقه قبيح » فتكون مشركاً بين الجملتين في القضاء بالجر على الصفة • ومما اختلف في جعله من عطف الجمل والمفردات قوله تعالى : « والراسخون في العلم »^(٣) ، فمنهم من عطفه على اسم الله تعالى فجعل « الراسخون في العلم » عالمين بالمشابهات ، و « يقولون » على هذا حال من « الراسخون » ، ومنهم من جعله مبتدأ و « يقولون » خبره [١٠٢] • ومما اختلف في استثناؤه واتصاله قوله تعالى : « لا ريب فيه هدى للمتقين »^(٤) ، منهم من قضى باستثنائه على انه مبتدأ وخبر ، ومنهم من قضى بجعل « فيه » خبر « لا » و « هدى » نصب على الحال في تقدير « هادياً » ، والأول أعوز • ولا يخفى انقطاع (قوله تعالى)^(٥) :

(١) كذا في ش ، أما في الاصل ود : العاطف •

(٢) البيتان لخرنق ، ومما من الشواهد النحوية (ينظر باب التعت في اوضح المسالك

الى الفية ابن مالك لابن هشام ج ٣ ص ١٠ - ١١) •

(٣) سورة آل عمران ، الآية ٧ •

(٤) سورة البقرة ، الآية ٢ •

(٥) سقطت في ش •

« الذين يحملون العرش »^(١) عن قوله : « أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ »^(٢) ، وكذا : « وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ » فانه منقطع عن قوله تعالى : « إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ »^(٣) .

النوع الثاني : وهو الذي يشكل أمره ، ان تعطف جملة على جملة لا موضع لها من الاعراب نحو : « زيد أخوك وعمرو قائم » فانك اذا حاولت ان تظهر للواو فائدة هنا لم تجد . ولعمري ان هذا خاص بالواو ، وأما الفاء فيظهر من فائدتها العطف بلا مهلة نحو : « أعطاني فشكرته » . ومن « ثم » المهلة . نحو : « جاءني زيد ثم عمرو » . ومن « أو » التردد نحو : « جاءني زيد أو عمرو » ومن « لا » نهي الحكم عن الثاني نحو : « جاءني زيد لا عمرو » . ومن « بل » الاضراب عن الأول . ومعاني هذه الحروف مستقصاة في كتب النحو .

وأما الواو فلا تفيد بها شيئاً الا في الاسماء أكثر من الاشتراك في فاعلية الأول أو مفعوليته ، وهذا المعنى لا وجود له بين الجمل التي لا محل لها من الاعراب فيظهر بهذا سقوط فائدتها [١٠٣] من الجمل^(٤) . وجواب هذا ان لها فائدة أخرى وذلك انا لا نقول : « زيد قائم وعمرو قاعد » حتى يكون « عمرو » بسبب من « زيد » وحتى يكونا كالنظيرين والشريكين بحيث اذا عرف السامع حال الأول أغناه ان يعرف حال الثاني . يدلك على ذلك انه لو عطف على الأول شيئاً ليس منه بسبب لم يستقم كقولك : « خرجت اليوم من داري وأحسن الذي يقول بيت كذا » . ومن ثم عيب أبو تمام في قوله [من الكامل] :

لا والذي هو عالم أَنَّ النّوى صَبِيرٌ ، وَأَنَّ أبا الحسين كريم^(٥)
اذ لا مناسبة بين كرم أبي الحسين ومرارة النوى ، وليس يقتضي الحديث بهذا الحديث بالآخر .

(١) سورة غافر ، الآية ٧ .

(٢) سورة غافر ، الآية ٦ .

(٣) سورة يس ، الآية ٧٦ .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : بين الجمل .

(٥) البيت من قصيدة يمدح بها أبا الحسين محمد بن الهيثم . ينظر ديوان أبي تمام

ص ٢٢٧ ، ومفتاح العلوم ص ١٣١ ، والايضاح ص ١٤٨ .

كأنك تقول : كيف تصنع بقوله تعالى : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ » ،
 قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ
 ظُهُورِهَا « (١) أي رابط بين الأهل وبين حكم آيات البيوت ؟ قلت : كانه
 قيل لهم عند سؤالهم عن الحكمة في نقصانها وتماها معلوم ان كل ما يفعله
 الله تعالى فيه حكمة ظاهرة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في
 واحدة تفعلونها انتم مما ليس من البر في شيء وانتم تحسبونها برآ • ويجوز
 أن يكون ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر انها مواقيت للحج (٢) ، فانه
 كان من أفعالهم في الحج • ومنه [١٠٤] قوله صلى الله عليه وسلم لما سئل
 عن التوضي بماء البحر فقال : « هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته » • ومنه
 قوله تعالى : « وما تلك بيمينك يا موسى » ؟ قال : هي عصاي أتوكأ عليها
 وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى « (٣) • فاذا (٤) قلت :
 وهل كان أحدهم في الحج لا يدخل بيته إلا من ظهره ؟ قلت : في الحديث
 الصحيح ان ناساً من الانصار كانوا اذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطاً
 ولا داراً ولا فسطاطاً من باب • فان كان من أهل المدر تقب نقباً في (٥)
 ظهر بيته منه يدخل ويخرج ، أو يتخذ سلماً يصعد فيه • وان كان من
 أهل الوبر خرج من خلف الخباء فقبل لهم : ليس البر بتخرجكم من دخول
 الباب ولكن البر من اتقى ما حرم الله تعالى • ويجوز ان يكون ذلك من
 قبيل التمثيل لما هم عليه من تعكيسهم في سؤالهم وان مثلهم فيه كمثل من
 يترك باب الدار ويدخل من ظهر البيت فقبل لهم : ليس البر ما اتقى عليه
 من تعكيس الاسئلة ولكن البر من اتقى ذلك • ثم قال : « واتوا البيوت
 من أبوابها » أي : باثروا الامور من وجوهها التي يجب ان تباشر عليها
 ولا تعكسوا • والمراد ان تضم القلوب على ان جميع افعال الله تعالى حكمة ،

(١) سورة البقرة ، الآية ١٨٩ •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الحج •

(٣) سورة طه ، الآيتان ١٧ و ١٨ •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فان •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : من •

وانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، فان في السؤال اتهاماً^(١) [١٠٥] •
ومنه قوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام : « رَبِّ ارْنِي
كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى » • قال اَوَلَمْ تُؤْمِنْ ؟ قال : بلى ، ولكن ليطمئن
قلبي »^(٢) • وكذا كل ما تراء في التنزيل معطوفاً منقطعاً في الظاهر عما قبله
فلا بد من اتصاله به معنى • عرف ذلك من عرفه وجهل ذلك من جهله ،
فانه كلام من خير مجيد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد •

وهم وتنبية :

ربما أشكل عليك حين سمعت أوضاع « الفاء » و « ثم » و « أو »
قوله تعالى : « وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم
قائلون »^(٣) فان مجيء « البأس » ينبغي ان يتقدم الاهلاك • وقوله تعالى :
« وَاتَّبِعْ لَغْوَهمْ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى »^(٤) ،
فان الهداية ينبغي ان تتقدم على العمل الصالح لكونه لا يصح دونها •
وقوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَا إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ »^(٥) ، فان الله
تعالى يعلم الشيء على ما هو عليه ولا يتصور عليه سبحانه تردد • وكذا
قوله تعالى : « مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَاراً فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ • سَمُومٌ بِكُمْ
عُمِّيٌّ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ » • أو كصيب من السماء فيه ظلمات
ورعد وبرق »^(٦) • وتقول : كيف يستقيم التردد عليه تعالى الله في
تشبيههم وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح من حديث
حذيفة بن أسيد [١٠٦] : « اذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة ارسل

(١) كذا في الاصل ود : اما في ش : ابهاما •

(٢) سورة البقرة ، الآية ٢٦٠ •

(٣) سورة الاعراف ، الآية ٤ •

(٤) سورة طه ، الآية ٨٢ •

(٥) سورة الصافات ، الآية ١٤٧ •

(٦) سورة البقرة ، الآيات ١٧ ، ١٨ ، ١٩ •

الله ملكاً قصورها وخلق سمعها وبصرها وكتب رزقها وأجلها « فدل هذا على ان ارسال الملك لكتب الرزق والأجل عقيب ثنتين وأربعين ليلة ، وهذه رواية مسلم . وفي صحيح البخاري : « أن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه يوماً وأربعين ليلة ، ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الله الملك فيؤذن له ، ثم يؤمر فيكتب رزقه وأجله » . فدل ان كتب الرزق والأجل بعد مائة وعشرين . وفي بعض (طرقه)^(١) . « ويؤمر » بالواو . فلو كانت « ثم » للترتيب لتناقض الحديثان . وكذلك^(٢) قول الشاعر [من الخفيف] :

ان من ساد ثم ساد أبود ثم قد ساد بعد ذلك جده

قلت : اما الآية فمحمولة على انه لما أهلكها حكم بان « البأس »^(٣) جاءها ، وقيل : انه من باب الترتيب اللفظي لكون الاهتمام بالاهلاك أتم في غرض الاخبار وان كان مجيء « البأس » قبله في الوجود . فأما الثانية فعلى دوام الاهتداء وثباته أي : ثم استمر على الهداية ، وذلك مطلوب . ومنه : « اهدنا الصراط المستقيم »^(٤) . وأما الآية الثالثة فعلى انهم من الكثرة بحيث يقول فيهم الناظم هم مائة ألف أو أكثر . وأما الرابعة فهو انه تعالى ذكر [١٠٧] مثلين مضروبين للمنافقين في حالين مختلفين ، فهم لا يخلون من احدى الحالين . ف « أو » على بابها من الترديد كقولك : « زيد لا يخلو ان يكون في الدار أو في المسجد » . ذكرت « أو » لانك أردت أحد الشيئين ف « أو » في اصلها لتساوي أمرين فصاعداً في الشك ثم استعيرت للتريد الخالي عن الشك . وعليه يخرج قوله تعالى : « ولا تُطع منهم آئماً أو كفوراً »^(٥) ؛ لان « الآثم » و « الكافر » متساويان في وجوب عصيانهما ، فحال المنافقين مشبهة لحالتي هاتين القصيتين فبأيهما مثلت فانت

(١) سقطت في ش .

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وكذلك .

(٣) كذا في ش ، اما في الاصل ود : البأساء .

(٤) سورة الفاتحة ، الآية ٦ .

(٥) سورة الانسان ، الآية ٢٤ .

مصيب ، وكذلك ان مثلت بهما جميعا * وقد حمل قوم « أو » في قوله تعالى : « ثم قَسَّتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً »^(١) ، على ان من شاهد حالهم وقلة تأثير الزواجر فيهم تردد في تشبيه قلوبهم بالحجارة وبما هو أشد صلابة من الحجارة كالحديد * وقيل على ان قلوبهم انقسمت في التشبيه الى هذين الجنسيتين الجامدين ، ونظيره قول ابن عُلَيَّةَ^(٢) [من الطويل] :

وقالوا لنا ثتان لا بد منهما
أي لا بد منهما على الجملة ثم قال :

..... صدور رماحٍ أشرعتْ أو سلاسلُ

يعني في حق كل واحد منهم على التعين لا بد من هذه أو هذه ، وأما على الجملة فالأمران واقعان جميعا * وأما حديث حذيفة فالأجود فيه [١٠٨] ما قاله شيخنا أبو عمرو بن الحاجب^(٣) وهو ان العرب اذا عبرت عن أمر بعده أمور متعددة يقتضي ذكرها الترتيب بـ « ثم » والآخر أو المتوسط تعلق خاص بالاول فقد يحسن تقديمه لفظاً على البواقي للتعلق الخاص ، ولكونه علقه ثم مضغة تعلق خاص بالاول وهو كونه نطفة يحسن تقديمه على ما بعده لفظاً وان كان متقدماً عليه وجوداً ؛ لان المقصود ترتيب الخلق الذي سيق الكلام لاجله فلو أخر بعد ذكر الارسال لم يحسن هذا الحسن لحصول الفصل بين الاشياء التي سبقت لمقصود ترتيب أمور يقضي المعتبرون منها العجب من كيفية التثقل في الأرحام من حال الى حال * ومن ثم قال غير واحد من الفصحاء عند سماع قوله تعالى : « ثم جعلنا نطفةً في قرارٍ

(١) سورة البقرة ، الآية ٧٤ .

(٢) هو اسماعيل بن إبراهيم من أكابر حفاظ الحديث . كوفي الاصل ولد سنة ١١٠هـ وتوفي ببغداد سنة ١٩٣هـ . وكان يكره ان يقال له ابن علية وهي أمه .

(٣) هو عثمان بن عمر فقيه مالكي من كبار العلماء بالعربية . ولد في أسنا بمصر سنة ٥٧٠هـ ونشأ في القاهرة وسكن في دمشق ومات بالاسكندرية سنة ٦٤٦هـ وله الشافية والكافية .

كين • ثم خلقنا النطفة علقّة فخلقنا العلقّة مُضْغَةً^(١) » قبل ان يسمع آخرها : « فبارك الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » • وما ذاك الا لما يقع في نفوس المعبرين من التعظيم لفاعل هذا الفعل العجيب • فمن ثم حسن تأخير ذكر ارسال الملك وان كان عقيب تنتين وأربعين ليلة • ونحوه قوله تعالى : « وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ »^(٢) » ثم سَوَّاهُ ونفخ فيه من روحه^(٣) • فقوله « ثم سواه ونفخ [١٠٩] فيه من روحه » لآدم المتقدم ذكره في قوله : « خلق الانسان » وهو في الوجود مقدم على جعل نسله من سلالة ، وكلاهما مؤخر عن خلق الانسان الذي هو آدم من طين ، ولكن حسن تقديم « ثم جعل نسله من سلالة » لما فيه أيضاً من الترتيب المقصود المشار الى مثله فيما تقدم لان مقصود السياق ذكر خلق الاصلين في الاصل وانفرع في آدم عليه السلام وذريته على الترتيب • ثم ذكر بعد ذلك ما يتعلق بآدم من جهة أخرى والذي يوضح ان ذلك لآدم قوله تعالى : « إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ • فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي »^(٤) ونحوه في غير موضع • ومن قال الانسان للعموم في قوله تعالى : « وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ » في آدم وغيره وسبق لذكر البداية وما بعدها لا ينفك عن ارتكاب مثل ما ذكرناه لانه لا بد ان يجعل « ثم سواه ونفخ فيه من روحه » لآدم أو للجميع ، والأول واضح • واذا جعل للجميع وآدم منهم فهو بالنسبة مقدم على جعل نسله من سلالة فقد عطف ب « ثم » ما بعضه مقدم على ما قبله فيحتاج الى مثل ما ذكرناه مع انه مخالف لما ذكرناه ، ولانه لم يأت مثل ذلك الا لآدم وعيسى عليهما السلام •

فإن قيل : اجعل : « ثم سواه ونفخ فيه من روحه » للنسل في قوله : سبحانه : « ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ »^(٥) فالجواب انه بعيد للموجهين المذكورين ، ولانه يؤدي الى [١١٠] اسقاط ما علم انه مقصود ذكره مع ما تقدم في

(١) سورة المزمنون ، الآيتان ١٣ و ١٤ •

(٢) سورة السجدة ، الآية ٧ •

(٣) سورة السجدة ، الآية ٩ •

(٤) سورة ص ، الآيتان ٧١ ، ٧٢ •

(٥) سورة السجدة ، الآية ٨ •

كل موضع ذكر فيه ذلك • هذا مع ما يؤدي اليه من ترك الاعلام بالكيفية المجهولة الغائبة والاعتناء بالكيفية المعلومة الحاضرة • والذي يحقق لك صحة هذا التأويل في حديث البخاري انه لو قيل : « ثم يرسل الله الملك » قبل جعله علة لكن ظاهر الجواز واضحاً ، واذا صح تقييده صريحاً جاز ارادة تقييده بالمعنى الذي ذكرناه لدلالة الحديث الآخر عليه •

الجواب الثاني ان يكون بعضهم يرسل اليه بعد مائة وعشرين ويكون كل واحد من الحدين مخصصاً بالآخر •

الجواب الثالث ان يكون الارسال لكتب الرزق والاجل بعد ثنتين وأربعين ليلة فيكون ذكره في حديث حذيفة على حقيقته • وفي ابن مسعود على ترتيب الاخبار حسب ما يختار المخبر كانه قال : اخبرك بكذا ثم اخبرك بكذا وان كان في المعنى مؤخراً في الوجود عن الثالث لان معنى [قول] القائل « قام زيد » أقول ذلك ، فاذا عطف عليه جملة أخرى وهو يريد قولها ثانياً جاز ان يأتي بـ « ثم » باعتبار ترتيب القول في قصده وان كان مدلول الجملة الثانية واقعاً في الوجود قبل مدلول الجملة الاولى [١١١] ونحوه قوله تعالى : « ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون • ثم آتينا موسى الكتاب » (١) • أي أخبركم بهذا الخبر ثم اخبركم بهذا الخبر • وبهذا يخرج الجواب عن البيت المذكور ونحوه • فان قلت : ان « ثم » تقتضي المهلة بين الأمرين فاذا جعلت بين الاخبارين وجب ان يكون بينهما مهلة والحديث المذكور والبيت انما يجيء فيه الاخبار اثنتان عقيب الاخبار الأول من غير مهلة بين الاخبارين • قلت : لما قصد ترتيب القول في المعنى وتعذر اعتبار المهلة في الوجود من حيث ان اعتبار ذلك يؤدي الى اسقاطه لما يلزم من تعذر الاتيان بـ « ثم » لانقطاع ما بعدها عما قبلها ومن شرط العطف ذكر المعطوف بعد المعطوف عليه بلا مهلة وزمان متناول بين الاخبارين فلما تعذر ذلك اعتبر ترتيب الاخبارين في القصد مجرداً عن المهلة الوجودية (٢) أي ان الاخبار الثاني جدير بان يتراخى عن الاخبار

(١) سورة الانعام ، آيتان ١٥٣ ، ١٥٤ •

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : الوجودية •

الأول وان الاهتمام بالخبر الأول يقتضي ان يتقدم الاخبار به على الاخبار
 بالثاني بازمنة وقد جاءت « ثم » لمجرد البعد المعنوي بين الأمرين مثل قولك :
 « العاقل لا يعرف ادلة الرسالة ثم يجحدها » • ونحوه : « يعرفون نعمة الله
 ثم ينكرونها » • وليس المعنى ثم ينكرونها بمهلة وجودية بل ذلك شامل
 للمهلة وعدمها ؛ لان المقصود ان هذين الأمرين المتباعدين في المعنى [١١٢]
 يقعان منهم • ونحوه « ما كان لبشرٍ أَن يُؤْتِيَهُ اللهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ
 وَالنَّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي » ^(١) فان المقصود بـ « ثم » في
 ذلك التنبيه على ما بين الأمرين من التباعد المعنوي ولولا ذلك لكانت الواو
 أقعد بمعنى الاجتماع نفيًا وإثباتًا ولكن لما قصد الى هذا المعنى كانت « ثم »
 أقعد منها •

اشارة :

كما يجب ان يكون المحدث عنه في احدى الجملتين بسبب من المحدث
 عنه في الاخرى كذلك ينبغي ان يكون الخبر عن الثاني مما يجري مجرى
 التشبيه أو النقيض للخبر عن الأول حتى لو قلت : « زيد طويل القامة
 وعمرو شاعر » كان خطأ • نعم يقال : زيد كاتب وعمرو شاعر » و « زيد
 طويل وعمرو قصير » • وانما قالوا : « العلم حسن والجهل قبيح » ؛ لان
 كون العلم حسنًا مضمونًا في القول الى كون الجهل قبيحاً •

تنبيه :

تتضح قوة الواو في الجمع فيما اذا كان الخبر عنه في الجملتين واحداً
 نحو : « زيد ينفع ويضر ويسيء ويحسن ويأمر وينهى ويأكل ويشرب »
 ونحو ذلك • ولو قلت : « يضر ينفع » لجاز ان يكون قولك « ينفع »
 رجوعاً عن الأول ومع الواو تكون موجباً له الفعلين وانه يفعلهما معاً •
 ويتضاعف الاشتباك اذا وقعت الجملتان صلة فان الفعلين يصيران في حكم

(١) سورة آل عمران ، الآية ٧٩ •

فعل واحد • ومنه قوله [من البسيط] :

لا تطمعوا أن تهينونا ونكرمكم وان نكف الأذى عنكم وتؤذونا^(١)
[١١٣] المعنى : لا تطمعوا في ان تروا اكرامنا مقروناً باهانتكم •

وهم وتنبيه :

قد تتوهم ان الربط بين الجمل يشترط فيه الواو لا يذان كل جملة باستقلالها ومخالفة ذلك يحتاج^(٢) الى بيّنة كما احتاجت الجمل في الربط بكونها صلة أو صفة أو خبراً الى ضمير يربطها بما قبلها ويذهب عن المزج المعنوي بين الجملتين المنزل الثانية من الأولى منزلة جزئها الثاني • وكما ان المفردات المتصلة المترجمة كالصفة والتأكيد لا تنفقر الى حرف رابط كذلك يكون في الجمل وذلك في كل جملة مؤكدة (للتي قبلها وميّنة لها حتى كأنها هي من غير فضل وذلك)^(٣) قوله تعالى : « الم • ذلك الكتاب » لا ريب فيه^(٤) • فقوله : « لا ريب فيه » بيان وتوكيد لقوله « ذلك الكتاب » ، وكذلك قوله سبحانه وتعالى : « انّ الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تُنذرهم لا يؤمنون »^(٥) • وقوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم »^(٦) تأكيد لان من كان حاله اذا انذر كحالهِ اذا لم ينذر كان في غاية من الجهل وكان مطبوعاً على قلبه لا محالة • وكذلك قوله عز وجل^(٧) : « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين »^(٨) ثم قال : « يخادعون الله »^(٩) فان المخادعة

(١) قبله

مهلا بنى عنما مهلا موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا

(٢) كذا في ش ، أما في الاصل ود : ومخالفة كل ما يحتاج •

(٣) سقطت في ش •

(٤) سورة البقرة ، الآيتان ١ ، ٢ •

(٥) سورة البقرة ، الآية ٦ •

(٦) سورة البقرة ، الآية ٧ •

(٧) كذا في الاصل ود ، اما في ش : عز وجل •

(٨) سورة البقرة ، الآية ٨ •

(٩) سورة البقرة ، الآية ٩ •

ليست شيئاً غير^(١) قولهم : « آمنا » من غير أن يكونوا مؤمنين • وكذا قوله عز من قائل : « واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا [١١٤] معكم انما نحن مستهزون »^(٢) ، وذلك ان معنى قولهم : « انا معكم » ان لن نؤمن بالنبي^(٣) صلى الله عليه وسلم ولن نترك اليهودية ، وقولهم : « انما نحن مستهزون » خبر بهذا المعنى بعينه ؛ لانه لا فرق بين ان يقولوا انا لم نقل ذلك الا استهزاء وبين ان يقولوا انا لم نخرج من دينكم وكانهم قالوا انا معكم انا لم نفارقكم • ومن الواضح في هذا قول الله تعالى : « واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبراً كأن لم يسمعها كأن في اذنيه وقرا »^(٤) لم يأت بعاطف في « كأن في اذنيه وقرا » لانه يؤدي معنى الاول وهو « كأن لم يسمعها » وان كان الثاني أبلغ وأكد وان اشتركا في افادة ان حاله بعد التلاوة كحاله قبل التلاوة • ومن اللطيف في ذلك قوله تعالى : « ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم »^(٥) ، ف « ان هذا الا ملك كريم » (مشابك لقوله « ما هذا بشراً وذلك »)^(٦) ان قوله : « الا ملك كريم » مؤكد للاول فان كونه ملكاً ينفي كونه بشراً ولان العرف فيما اذا قيل : ما هذا بشراً ؟ والمراد التعظيم ان يقال : « انه ملك كريم » وانه يكتفى به عن ذلك فيطابقه الثاني حيث لا محالة • وفيه معنى الصفة كأنه لما قيل « ما هذا بشراً » قيل : فما هو ؟ قيل : « ان هو الا ملك كريم » فينزل الثاني منزلة « الظريف » في قولك : « جاءني زيد الظريف » في كونه بياناً وتعييناً للذي أردت • وكذلك قوله تعالى : « وما علمناه الشعر وما ينبغي له [١١٥] ان هو الا ذكراً » وقرآن مبين^(٧) • وقوله تعالى : « وما ينطق عن الهوى • ان هو الا وحي يوحى »^(٨) •

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : سوى •

(٢) سورة البقرة ، الآية ١٤ •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : بهذا النبي •

(٤) سورة لقمان ، الآية ٧ •

(٥) سورة يوسف ، الآية ٣١ •

(٦) سقطت في ش •

(٧) سورة يس ، الآية ٦٩ •

(٨) سورة النجم ، الآيتان ٣ ، ٤ •

قد يعرض للجملة التي حقها ان تعطف على ما قبلها أمر يسوغ ترك العاطف وان كانت الثانية أجنبية عن الأولى كما في قوله تعالى : « انما نحن مستهزئون • الله يستهزئ بهم »^(١) ؛ لان الجملة الثانية كالمسؤول عنها فتنزل تقدير السؤال منزلة صريحه • ومن لطيف ذلك قوله [من الكامل] :

زعم العواذل ' أنني في غمرة

صدقوا ، ولكن غمرتي لا تنجلي^(٢)

فلما حكى ' عن العواذل زعمهم جرّ ذلك سؤال السامع له عن صدق زعمهم وكذبه كانه قيل له : فما قولك في ذلك ؟ فقال : أقول صدقوا ولكن لا مطعم لهم في فلاحه • ولو قال : وصدقوا ؛ لم يقدر في نفسه انه مسؤول وان كلامه كلام مجيب • وهذا قطع واستئناف وفيه تقدير السؤال • ولو قال : صدق العواذل كان أكد في تقرير الاستئناف وتأكيده حيث وضع الظاهر موضع المضمر وضماً لا يفتر فيه الى ما قبله ويجعله في حكم ما ليس قبله كلام • ومثل قوله : « زعم العواذل » قول الآخر ، وقيل انه الوليد بن يزيد^(٣) [من الهزج] :

عرفت المنزل الخالي عفا من بعد أحوال

عفا كدل حثان عسوف انوبل هطال^(٤)

(١) سورة البقرة ، الآيتان ١٤ ، ١٥ •

(٢) ينظر الدلائل ص ١٨٢ ، ومفتاح العلوم ص ١٢٧ والايضاح ص ١٥٧ •

(٣) الوليد بن يزيد من ملوك الدولة الاموية بالشام ، كان من فتيان بنى أمية ووظرائهم يعاب بالانحياز في الملو • ولد سنة ٨٨هـ وولى الخلافة سنة ١٢٥هـ بعد وفاة عمه هشام بن عبد الملك وقتل سنة ١٢٦هـ •

(٤) ينظر الدلائل ص ١٨٤ والمفتاح ص ١٢٧ والايضاح ص ١٥٧ والبيتان كما في الدلائل والايضاح للوليد بن يزيد وجاء في هامش الايضاح انهما للوليد بن مسلم كما في معاهد التنصيص أو للمبيد كما في شرح شواهد الايضاح •

حنان : مصوت والمقصود منه الرعد المصاحب للمطر • عسوف : شديد العسف • انوبل : المطر الشديد •

لما قال : « عفا من بعد أحوال » قدر^(١) [١٦٦] كأنه قيل له : فما عفا ؟ فقال :
عفا كل حنان •

تنبيه :

تخيّل^(٢) لي ان تقول : أيفترق حال تقدير السؤال وحال التصريح
فان المقدر كالمصرح به وتناسى^١ ان تقدير الشيء يؤذن بفقده وان فقد
الشيء لا يساوي وجوده فمن هاهنا قضوا بانه اذا كان السؤال موجوداً
لفظاً فالأكثر ترك الفعل في الجواب وتقتصر على الاسم وحده وانه يجب
ذكر الفعل مع الاضمار • بيانه انه لو قيل لك : ما عفا ؟ لصح ان تقول :
« من حدا بهم وساقا »^(٣) على تقدير : عفا من حدا بهم كما اذا قيل لك :
من فعل ؟ فتقول : زيد باضمار « فَعَلَ » • واما اذا كان السؤال مقدرأ كالذي
عليه انيت ضعفت الدلالة على الفعل اذا لم يكن سؤال متضمن له ليدل
على ارادته في الجواب فتعين ان يلفظ به •

إشارة :

اذا رأيت في التنزيل لفظ « قال » مفصولاً غير^(٤) معطوف فاعلم
ان هذا تقديره مثل قوله تعالى : « هل أتاك حديث ضيف ابراهيم
المكرمين • اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال سلام قوم منكرون •
وراغ الى أهله فجاء بعجل سمين • فقرّبه اليهم قال : ألا تأكلون ؟
فأوجس منهم خيفة » قالوا : لا تخف^(٥) جاء على ما يقع في أنفس
المخلوقين من السؤال كما (لو)^(٦) قيل لقوم : « دخل فلان على فلان »

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : قدره •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : يتخيّل •

(٣) قال المتنبي :

وما غبت الرياح له محلا عفا من حدا بهم وساقا

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : عن •

(٥) سورة الذاريات ، الآيات من ٢٤ - ٢٨ •

(٦) سقطت في ش •

قالوا : « فما قال هو » فيقول المجيب : « قال كذا » فان الناس خطبوا [١١٧] بما يتعارفونه^(١) . وكذا قوله تعالى : قال ألا تأكلون » فانه ورد بعد قوله : « فجاء بعجل سمين فقربه اليهم » كأنه قيل : فما قال لهم ؟ قال المجيب : « قال لهم ألا تأكلون » . وكذلك : « قالوا لا تخف » ؛ لان قوله : « فأوجس منهم خيفة » يدل على انه قد تغير لونه ودخله الخوف فكأنه قيل : فما قالوا (له)^(٢) حين رأوه كذلك ؟ فقيل : قالوا لا تخف . وعلى هذه السياقة تخرج قصة فرعون ورد موسى عليه السلام (في قوله تعالى)^(٣) « قال فرعون : وما رب العالمين ؟ قال : رب السماوات والأرض وما بينهما ان كُنتم موقنين . قال لمن حوله : ألا تستمعون ؟ قال : ربكم ورب آبائكم الاولين . قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون . قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كُنتم تعقلون . قال لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلنك من المسجونين . قال : أو لَوِ جِئْتُ بِشَيْءٍ مِّبِينٍ . قال : فات به ان كُنت من الصادقين »^(٤) .

وعلى هذا أبداً في كل كلام جاء فيه لفظ « قال » هذا المجيء غير انه (قد)^(٥) يكون في بعض المواضع أوضح من بعض . فمن الواضح : « قالوا انا أُرسلنا الى قوم مجرمين »^(٦) فانه لا يخفى على عاقل ان ذلك جواب لقوله : « فما خطبكم ايها المرسلون »^(٧) ومثله قوله : « واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون . اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزّزنا بثالث فقالوا : انا اليكم مُرسلون » الى قوله : « اتبعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون »^(٨) .

(١) كذا في الاصل ود ، أما في : ش : يعرفونه .

(٢) سقطت في ش .

(٣) سقطت في ش .

(٤) سورة الشعراء ، الآيات من ٢٣ - ٣١ .

(٥) سقطت في ش .

(٦) سورة الحجر ، الآية ٥٨ .

(٧) سورة الحجر ، الآية ٥٧ .

(٨) سورة يس ، الآيات ١٣ - ٢١ .

تذنيب :

قد بان لك وظهور [١١٨] ان الجمل على ثلاثة أقسام : جملة حالها مع التي قبلها حال الصفة مع الموصوف والتأكيد مع المؤكد فلا يكون فيها عطف البتة لتزلهما منزلة الشيء الواحد والشيء لا يعطف على نفسه ومن ثم قضوا عند شدة الامتزاج على الثانية بالبديلة كما في قول عبيد الله بن الحر^(١) [من الطويل] :

مَتَى تَأْتِنَا تُلْمَمُ بِنَا فِي دِيَارِنَا
تَجِدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِبَا

ولذلك جزمه • وجملة حالها مع الجملة التي قبلها حال الاسم يكون غير الذي قبله الا انه يشاركه في حكم مثل مشاركة اسم اسماً غيره في الفاعلية والمفعولية فيكون شأنهما العطف • وجملة هي^(٢) مع التي قبلها لا مشاركة بينهما بوجه ويكون ذكر الجملة السابقة وترك ذكرها سواء فتكون بمنزلة الاسم مع اسم آخر لا رابطة بينهما وان ذكر احدهما مع الآخر خص بأمر ينفرد به • وحق هذا ترك العطف البتة ، فالجملة المعطوفة حالها بين حالين ورتبتها بين رتبتين •

وهم وتنبية :

اعلمك تتخيل مما تلي عليك آنفاً ان من شرط الجملة المعطوفة ان لا يفصل بينها وبين الجملة المعطوف عليها لكونها معها لفظاً ولو مر بك استقراء التزليل وشعر الشاعر التيسل لاضربت عن هذا التحيل صفحاً • ومنه قوله عز وجل^(٣) : « وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين • ولكنّا أنشأنا قروناً فتطاول عليهم العُمْر » • وما كنت ثاوياً في أهل مَدْيَنَ

(١) قائد من الشجعان الابطال ، كان من خيار قومه شرفاً وصلاً وفضلاً وكان من اصحاب عثمان بن عفان فلما قتل عثمان انحاز الى معاوية • وفي سنة ٦٨ هـ القى نفسه في الفرات فمات غريقاً • وكان شاعراً فعلاً •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : حالها •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : عز وعلا •

تتلو عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين»^(١) ليست فيها جملة معطوفة على ما يليها اذ يلزم ان يكون قوله : « وما كنت ثاوياً في أهل مدين » معطوفاً على قوله : « فطاول عليهم العمر » • وذلك يقتضي دخوله في معنى « لكن » ولا يخفى فساد ذلك • فالوجه ان يكون مجموع « وما كنت ثاوياً » الى قوله : « مرسلين » معطوفاً على : « وما كنت بجانب الغربي » الى قوله « العمر » • فان قلت : هلا جعلت : « وما كنت ثاوياً » معطوفاً على « وما كنت من الشاهدين » [١١٩] وحده دون ما بعده ؟ قلت : يلزم ان ينوى به التقديم حينئذ على قوله : « ولكننا انشأنا قرونا » ، واذ ذاك تخرج عن موضعها فان سئل « لكن » سئل « الا » • وكما لا يجوز ان تقول : « جاء القوم وخرج أصحابك الا زيدا والا عمراً » على ان تجعل « زيدا » استثناء من « القوم » و « عمراً » من « خرج أصحابك » ، كذلك لا يجوز ان تصنع مثل ذلك بـ « لكن » فتقول : « ما جاءني زيد وما خرج عمرو ولكن بكرة حاضر ولكن اخاك خارج » ، والتقدير الذي ابتدأته مؤدٍ الى هذا •

ومنه قول المتنبي [من الوافر] :

تَوَلَّوْا بَعْتَةً وَكَأَنَّ بَيْنَا تَهَيَّبَنِي ففاجأني اغتيالاً
فَكَانَ مَسِيرُ عَيْسِهِمْ ذَمِيلاً
وَسَيْرُ الدَّمْعِ اِثْرَهُمْ انهما لا^(٢)

[١٢٠] فقوله : « فكان مسير عيسهم ذمياً » وقوله : « وسير الدمع » معطوف (على « تولوا »)^(٣) الى آخر البيت لا على « ففاجأني » وحده لئلا يدخل في صلة « كأن » فيقضي على ان لا يكون لـ « مسير عيسهم » حقيقة كما في الداخل عليه وهو « تهينني » •

(١) سورة القصص ، الآيتان ٤٤ ، ٤٥ •

(٢) البيتان من قصيدة يمدح بها بدر بن عمار (ينظر ديوان المتنبي ج ٣ ص ٢٢١) •

(٣) سقطت في ش •

الفن الحادي عشر

في معرفة أسباب التقديم والتأخير

فنقول : التقديم في اللسان تبع للتقديم في الجنان^(١) على ما سنبين ان الانفاظ تتبع المعاني والمعاني تتقدم باعتبارات خمسة :

الاول : تقدم العلة والسببية على المعلول والمسبب كتقدم المضيء على الضوء وليس تقدما بالزمان ، لان جرم الشمس لا^(٢) ينفك عن الضوء .
الثاني : التقدم بالذات كالواحد على^(٣) الاثنين وليس الواحد علة

لوجود الاثنين بخلاف القسم الاول .

الثالث : بالشرف كتقدم الأنبياء على الاتباع ، والعالم على الجاهل .

الرابع : بالرتبة كتقدم الامام على المأموم والجنس الاعلى على

ما تحته اذا جعل مبتدأ .

الخامس : بالزمان كالابعد من الآن مع الأقرب اليه ، ومنه تقدم

الوالد على الولد فان الوالد وجد في زمان لم يكن فيه الولد^(٤) موجودا .

فما كان من المعاني متقدما على غيره بأحد هذه الاعتبارات [١٢١] أو بأكثرها كان في العبارة كذلك . ومن التقدم بالزمان : « وعاداً واثموداً وقد تبيّن لكم من مساكنهم »^(٥) . ومنه : « وجعل الظلمات والنور »^(٦) فان

الظلمة سابقة على النور في الاحساس ، وكذلك الظلمة المعنوية سابقة على

النور المعنوي . ومنه قوله تعالى : « والله أخرجكم من بطون امهاتكم

لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة »^(٧) فانثناء

العلم ظلمة وهي متقدمة بالزمان على نور الادراكات . وقوله تعالى : « في

ظلمات ثلاث »^(٨) « اشارة الى ظلمة الرحم والبطن والمشيمة وقيل ظلمة

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : المقدم في اللسان تبع للتقدم في الجنان .

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : لم .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : مع .

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : لم يكن الولد فيه .

(٥) سورة العنكبوت ، الآية ٣٨ .

(٦) سورة الانعام ، الآية ١ .

(٧) سورة النحل ، الآية ٧٨ .

(٨) سورة الزمر ، الآية ٦ .

الصلب والرحم والبطن فهذه ظلمات ثلاث محسة • وفي الآية الاولى ظلمات ثلاث معقولة ، ومن المتقدم بالطبع قوله تعالى : « مَسْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ^(١) » ونحوه : « ما يكون من نحو ثلاثة الا هو رابعهم ^(٢) » ، وكذلك مراتب العدد • وكل مرتبة هي أدنى من الأخرى فهي متقدمة على ما فوقها وهذا من مرتبة التقدم بالذات •

ومن التقدم بالسببية ^(٣) تقدم العزيز على الحكيم لانه عز فحكم • ومنه : « يحب التوابين ويحب المتطهرين ^(٤) » فان التوبة سبب للطهارة وكذلك : « كل أفك أئيم ^(٥) » فان الافك سبب للائم ، وكذلك : « معتد أئيم ^(٦) » •

ومن التقدم بالرتبة قوله تعالى : « يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر ^(٧) » ، فان الذين يأتون رجالاً الغالب [١٢٢] ان يكونوا من المكان القريب والذي يأتي على الضامر يأتي من المكان البعيد • على انه (قد) ^(٨) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال : « وددت اني حججت راجلاً فان الله عز وجل ^(٩) قدم الرجال على الركبان في القرآن » فجعله من باب التقدم بالفضيلة والشرف والمعنيان موجودان عند كثير من العلماء • وقوله تعالى : « همّا زٍ مَشَاءٍ بنميم ^(١٠) » من هذا القبيل فان الهماز هو العياب وذلك لا يقتصر الى مشي بخلاف النسيمة ، فانها نقل للحديث من مكان ^(١١) الى مكان عن شخص الى شخص • ومن التقدم بالشرف قوله تعالى : « فاعسلوا

(١) سورة النساء ، الآية ٣ •

(٢) سورة المجادلة ، الآية ٧ •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : ومن مرتبة التقدم بالسببية •

(٤) سورة البقرة ، الآية ٢٢٢ •

(٥) سورة الشعراء ، الآية ٢٢٢ •

(٦) سورة القلم ، الآية ١٢ •

(٧) سورة الحج ، الآية ٢٧ •

(٨) سقطت في ش •

(٩) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فان الله تعالى •

(١٠) سورة القلم ، الآية ١٣ •

(١١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فلما نقل الكلام من موضع الى مكان •

وجوهكم وايدىكم وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم^(١) » • ومنه :
« من النيين والصديقين^(٢) » •

ومنه تقديم السمع على البصر وسميع على بصير ، وقد جعل تقديم
الجن على الانس من هذا النوع لاشتمال الجن على الملائكة • قال
سبحانه وتعالى : « وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً^(٣) » • وقال الأعشى
[من الطويل] :

وسخر من جن الملائك سبعة قياماً لديه يعملون بلا أجر
ونحو قوله تعالى : « لم يطمئنه^(٤) انس قبلهم ولا جان^(٥) » •
وقوله تعالى : « فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان^(٥) » •
وقوله تعالى : « وأتانا أن^(٦) لن تقول الانس والجن على الله
كذباً^(٦) » • الجن في ذلك كله لا يتناول الملائكة عليهم السلام لثراهم
عن العيوب ولا يتوهم عليهم الكذب [١٢٣] وسائر الذنوب فلما لم تتناول
الملائكة عموم لفظ الجن بدأ بلفظ الانس لفضلهم •

اشارة :

وقد يكون في كل واحد من الأمرين صفة تقتضي التقديم لكن
تكون احدهما أهم في مكان فيقدم فيه^(٧) وان آخر • فمنه قوله تعالى : « انما
أموالكم وأولادكم فتنة^(٨) » • وتقديم الأموال من باب تقديم السبب فانه
انما يشرع في النكاح عند قدرته على مؤنه فهو سبب التزوج ، والنكاح
سبب للتناسل ، ولان المال سبب للتنعم بالولد وفقده سبب للشقاء به ، وكذلك

(١) سورة المائدة ، الآية ٦ •

(٢) سورة النساء ، الآية ٦٩ •

(٣) سورة الصافات ، الآية ١٥٨ •

(٤) سورة الرحمن ، الآية ٥٦ •

(٥) سورة الرحمن ، الآية ٣٩ •

(٦) سورة الجن ، الآية ٥ •

(٧) كذا في ش ، أما في الاصل ود : لكى تكون احدهما أخص في مكان فيقدم

وان آخر •

(٨) سورة الانفال ، الآية ٢٨ •

تقديم النساء على البنين (في قوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين »^(١)) والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث^(٢) » • انما آخر ذكر الذهب والفضة على النساء والبنين لانها أقوى في الشهوة الجبلية من المال ، فان الطبع يحث على بذل المال لتحصيل النكاح والولد • قال الشاعر [من السريع] :

لولا بُنَيَاتٌ كزغب القطا رَدَدَنَ من بَعْضِ الى بَعْضِ
لكان لي مُضْطَرَبٌ واسِعٌ في الأَرْضِ ذاتِ الطولِ والعَرْضِ
وانما اولادُنا بَيْنُنا •• اكبادُنا تمشي على الأرضِ^(٣)

والنساء أقعد من الأولاد في الشهوة الجبلية والبنون [١٢٤] أقعد من الأموال ، والذهب أقعد من الفضة ، والفضة أقعد من الانعام أو وسيلة الى تحصيل النعم فلما صدرت الآية بالحب وكان المحبوب مختلف المراتب اقتضت حكمة الترتيب ان تقدم ما هو الأهم فالأهم من رتبة المحبوبات • وأما تقديم السماء على الارض فلانها أكمل شرفاً ومستقراً وأخرت في قوله تعالى : « وما يَعِزُّبُ عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء »^(٤) ؛ لانه لما تقدم ذكر الخطابين^(٥) وهو قوله تعالى : « ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تُفَيضون فيه »^(٦) وهو بخلاف الآية التي في سبأ أيضاً فانها منتظمة في سياق علم الغيب^(٧) • فان قلت : « سميع علم » من أي نوع ؟ قلت : هو من نوع التقديم بالرتبة فان ذلك يتضمن التخويف والتهديد فبدأ بالسمع لتعلقة بالاصوات وان من يسمع حسك قد يكون اقرب اليك في العادة^(٨) ممن يعلم وان كان علم الله تعالى يتعلق بما ظهر

(١) سقطت في ش •

(٢) سورة آل عمران ، الآية ١٤ •

(٣) الايات لخطاب بن المعلی • (ينظر شرح ديوان الحماسة للمرزوقي القسم الاول

ص ٢٨٥ وما بعدها) •

(٤) سورة يونس ، الآية ٦١ •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فلانه لما تقدم ذكر الخطابين •

(٦) سورة يونس ، الآية ٦١ •

(٧) في سورة سبأ الآية ٣ : « ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض

ولا اصغر من ذلك ••• » •

(٨) كذا في الاصل ود ، اما في ش : قد يكون في العادة اقرب اليك •

وما بطن • فان قلت : « فالغفور الرحيم » قلت : هو من باب الرتبة أيضاً فان المغفرة سلامة والرحمة غنمة والسلامة مطلوبة قبل الغنمة • وأما « الرحيم الغفور » في سبأ فلانها منتظمة في سلك تعداد أصناف الخلق من المكلفين [١٢٥] وغيرهم وهو قوله تعالى : « يعلم ما يكسب في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرحيم الغفور ^(١) » • فالرحمة تشملهم جميعاً والمغفرة تخص بعضاً والعموم قبل الخصوص بالرتبة • ومنه : « فأكهة ونخل ورمان ^(٢) » و « من كان عدواً لله وملائكته وجبريل وميكال ^(٣) » •

ومما قدم فيه الفضل : « واسجدني واركعي ^(٤) » لكون السجود أفضل • قال عليه السلام : « أقرب ما يكون العبد الى الله وهو ساجد » ، فان قلت فالركوع قبل السجود بالزمان والرتبة والعادة لانه انتقال من علو الى انخفاض والعلو بالرتبة قبل الانخفاض • قلت : ليس المراد ب « اركعي » مجرد الركوع بل مجموع الصلاة (فكأنه قيل : « صلّ مع المصلين » • والركوع يعبر به عن مجموع الصلاة) ^(٥) • ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لرجل دخل المسجد (وهو يخطب) ^(٦) فجلس ولم يصلّ : « قم فاركع ركعتين » وكذلك : « اسجدني » ولم يرد السجود وحده فصارت الآية متضمنة لصلاتين صلاتها وحدها وهي في بيتها وهي انهي عبر عنها بالسجود ، فان السجود أفضل حالات العبد كما ان صلاة المرأة وحدها أفضل صلواتها ، وأما صلاتها في المسجد فعبّر عنها بالركوع لانه دون السجود في الفضيلة كما أن صلاتها مع المصلين [١٢٦] دون صلاتها وحدها • ودل على هذا قرانه بالركوع مع الراكعين ولم يقل في السجود مع الساجدين •

-
- (١) سورة سبأ ، الآية ٢ •
 - (٢) سورة الرحمن ، الآية ٦٨ •
 - (٣) سورة البقرة ، الآية ٩٨ •
 - (٤) سورة آل عمران ، الآية ٤٣ •
 - (٥) سقطت في ش •
 - (٦) سقطت في ش •

ومما ينتظم في سلك هذا العقد البديع قوله جل وعلا : « وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ^(١) » ، فقدم « الطائفين » بالرتبة والقرب من البيت المأمور بتطهيره من أجل الطواف وانما جمعوا لان الجمع أدل على العموم من المفرد ، وانما جمعوا جمع السلامة لان جمع السلامة أقرب الى لفظ الفعل ، و « طائفون » بمنزلة يطوفون فيكون اذ ذاك في لفظ « الطائفين » ما هو مشعر بعلّة التطهير وهو حدوث الطواف وتجده • ولو (كان) ^(٢) بدل الطائفين « الطواف » لم يفد ذلك لان لفظ المصدر يخفي ذلك ولا يبينه • ثم ثنى بـ « القائمين » لانه يلي « الطائفين » في الرتبة لانه في معنى العاكفين ، فالعكوف يخص موضعاً والطواف بخلافه فكان أعم منه ، والاعم قبل الأخص رتبة وجمع العاكفين جمع السلامة لقربهم من البيت كما في الطائفين ، ثم ثلث بـ « الركوع » لانه لا يلزم ان يكون في البيت ولا عنده ، ومن ثم لم يجمع جمع السلامة اذ لا يحتاج فيه الى بيان الفعل الذي يبعث على التطهير كما احتيج فيما قبله • ثم وصف الركع بالسجود ولم يعطف بالواو ولان الركع [١٢٧] هم السجود والشيء لا يعطف على نفسه ، ولان السجود يكون عبارة عن المصدر والمراد به ههنا الجمع فلو عطف بالواو لأوهم ارادة المصدر دون اسم الفاعل ولان الراكع ان لم يسجد فليس براكع شرعاً فلو عطف بالواو لأوهم انه حكم يجري على حيّاه • فان قلت : هلا قيل السجد كما قيل الركع كما جاء في آية أخرى : « تراهم رُكَّعًا سُجَّدًا ^(٣) » ، أو الركوع كما قيل السجود ؟ قلت : السجود يطلق على وضع الجبهة على الارض وعلى الخشوع ولو قال : « السجد » لم يتناول الا المعنى الظاهر • ومنه : « تراهم ركعاً سجداً » وهو من رؤية العين ورؤية العين لا تتعلق الا بالظاهر فقصد بذلك الرمز الى السجود المعنوي والصوري بخلاف الركوع فانه ظاهر في أعمال الظاهر التي يشترط فيها البيت كما في الطواف والقيام المتقدمين دون اعمال القلب فجعل السجود

(١) سورة الحج ، الآية ٢٦ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سورة الفتح . الآية ٢٩ •

وصفاً للركوع وتتميّماً له ؛ لان الخشوع روح الصلاة وسرها الذي شرعت له .

اشارة :

قد يعرض للتقديم جهة ليست من الجهات المذكورة وهي الخفة كقولهم : « ربيعة ومضر » ، وانما قدمت « ربيعة » مع ان « مضر » أشرف لثلاثي يفضي الى كثرة الحركات المتوالية فاخرت « مضر » لتقف عليها بالسكون . وقد يجعل تقديم [١٢٨] الجن على الانس لهذا الغرض فالانس أخف لمكان النون والسين المهموسة ، وكان تقديم الانقل أولى لنشاط المتكلم في أول كلامه .

الفن الثاني عشر

في قوانين كلمية يتعرف بها أحوال النظم

القانون الاول فيما يتحقق به بيان العبارات :

اعلم انه لا يكون لاحدى العبارتين مزية على الأخرى مع اتحاد المعبر عنه حتى يختص بتأثير لا يكون للأخرى . فان قلت : اذا تمايزتا لا تكونان عبارتین عن معنى واحد . قلت : المراد من كون المعبر عنه واحدا ان اصل الغرض واحد كقصد تشبيه زيد بالأسد فيعبر عنه تارة بقوله : « كأنَّ زيداً الأسدُ » وتارة بقوله : « زيدٌ كالأسد » وان افاد بالاول انه على فرط من الشجاعة بحيث لا يتميز عن الاسد وان جاء ذلك من نظم اللفظ حيث قدم الكاف وركبها مع « ان » . ونظيره قول الناس : « الطبع لا يتغير » . ثم ينظر الى هذا في قول المتنبي [من المتقارب] :

يُراد من القلب نسيانكم وثأبي' الطباع' على الناقل^(١)
 فتجده قد خرج في أحسن صورة وتحول جوهرة بعدما كان خرزة لما
 اكتسى' من المقاصد في هذا النظم ، وعرى عنها في النظم الأول مع اتحادهما
 في المقصد الاصلي * ونظير ذلك في اكتساء الجمال ما تراه من قولهم [١٢٩] :
 « أرى قوماً لهم منظر وليس^(٢) لهم مخبر » عندما نظمه الآخر فقال [من
 المنسرح] :

لا يَغْرُنْكَ الثَّيَابُ وَالصُّوَرُ تَسْعَةُ أَعْشَارٍ مَنْ تَرَى بَقَرُ
 فِي شَجَرٍ السَّرُّ مِنْهُمْ شَبَهُ لَهُ رِوَاءٌ وَمَالُهُ ثَمَرُ^(٣)
 وأحسن من قولهم : « كَأَنَّ زَيْدًا الْأَسَدَ » : « ان لقيته ليلقيك الأسد منه » .
 وأنق منه قول أوطاة بن سهية : [من البسيط] :

انْ تَلَقَّنِي لَا تَرَى عَيْنِي بِنَازِلَةٍ
 تَنْسُ السِّلَاحَ وَتَعْرِفُ جَبْهَةَ الْأَسَدِ^(٤)

القانون الثاني في دلالة الكلام :

كل كلام معناه إما مستفاد منه كـ « خرج زيد وعمرو » ، وإما مستفاد
 من دلالة معناه * ومدار هذا الضرب على الكناية والاستعارة والتشبيه ،
 كما اذا قلت في المرأة : « هي نؤوم الضحى » فمقصودك انها مترفة لها من
 يخدمها ويكفيها امرها * واذا قلت : « فاني جبان' الكلب مهزول'
 الفصيل^(٥) » فمرادك اني مضياف ولكن ليس هذا المدلول هو الذي وضع
 اللفظ له حقيقة بل قولهم « نؤوم الضحى' » انما يدل من جهة الحقيقة على
 النوم في الضحى' ، و « جبان' الكلب مهزول' الفصيل » انما يدل حقيقة

-
- (١) البيت من قصيدة يمدح بها سيف الدولة . (ينظر ديوانه ج ٣ ص ٢٢) .
 (٢) كذا في الأصل ود والايضاح ص ٢١٥ اما في ش : وما لهم .
 (٣) البيتان لابن لنكك . ينظر الايضاح ص ٢١٥ .
 (٤) ينظر الايضاح ص ٣٦٤ .
 (٥) البيت لابن هرمة وهو :

وما يك في من عيب فاني جبان' الكلب مهزول' الفصيل

انه لا ينبج ولا يقدم على أحد وعلى ان الفصل ضعيف • فهذا معنى والمعنى الأول معنى اللفظ •

اشارة :

كم ممن يعلمن [١٣٠] المحصلين يعتقد ان المعنى تبع للالفاظ حيث رأى سهام المعاني تحرق قرطاس سمعه بعد قرع الالفاظ هدف اذنه منكبا عن معرفة تغير المعنى مع بقاء الالفاظ على أماكنها الا مقدار ما يعرض لها من تقدير وتقديم ، أو تأخير أو زيادة أو حذف أو غير ذلك^(١) ليصح بذلك المعنى المطلوب ولو عرف ذلك لقضى بان الالفاظ هي التابعة وان المعاني هي المتبوعة من ذلك ما أنشده أبو علي في التذكرة :

نم وان لم انم كراي كراكا

ثم قال : ينبغي ان يكون « كراي » خبراً مقدماً وان يكون الأصل « كراك كراي وان لم أنم » • ونظيره [من الطويل] :

بنونا بنو أبنائنا وبنائنا بنوهنّ أبناء الرجال الأباعد

والتعدير : « بنو ابائنا بنونا » وانما ارشد الى ذلك المعنى • ومن الباب قوله تعالى : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن^(٢) » • ليس المعنى على ادعوا مسمى هذا الاسم أو مسمى هذا الاسم ، بل على ادعوا بهذا الاسم أو بهذا كقولك : « هو يدعو زيداً أو تدعو الأمير » ومن حمل الكلام على غير حذف كاد يقع في الشرك اذ يخرججه الى اثبات مدعوين • ومما يرشد الى المحذوف انه لا يستقيم ان تعمد الى اسمين كلاهما شئ واحد فتعطف احدهما على الآخر ب « أو » [١٣١] فنقول : « ادع اليّ زيداً أو الأمير » والأمير هو زيد ، وأيضاً فان قوله : أيّاً ما تدعوا^(٣) » محال ان يتوجه

(١) كذا في الأصل ود ، أما في ش : من تقديم وتقدير أو تأخير أو زيادة أو حذف أو نحو ذلك •

(٢) سورة الاسراء ، الآية ١١٠ •

(٣) سورة الاسراء ، الآية ١١٠ •

نحو شيء واحد لان من شأن « أي » أن تكون لواحد مما هو أكثر منه •
ومن المشكل قراءة من حذف التنوين من « عزيز » في قوله تعالى :
« وقالت اليهود عزيز بن الله ^(١) » فمنهم من حمل ذلك على حذف
التنوين للمساكين كما قرأ بعضهم : « قل هو الله أحد الله الصمد ^(٢) »
وكما قرأ عمار بن عقيل ^(٣) : « ولا الليل سابق النهار ^(٤) » بنصب « النهار »
وترك تنوين « سابق » • ف قيل له ما تريد ؟ فقال : « سابق » • قيل له :
فهلا قلته ؟ قال : لو قلته لكان ارضن • ومنهم من قال : حذف التنوين
لكون الابن صفة ^(٥) ، وعلى هذا في الكلام محذوف ف قيل انه مبني
تقديره : « هو عزيز بن الله » تعالى الله عما يشركون • وقيل انه خبر
تقديره : « معبود » ، وهو قول من التحقيق على مفاوز • وبيانه انك اذا
قلت حكاية عن انسان انه قال : « زيد بن عمرو سيد » ثم كذبت فيه لم
تكن منكراً كونه زيدا بن عمرو ولكن ان يكون سيداً • وكذلك ان قال :
« زيد الفقيه قد قدم » فقلت : « كذبت » ، لم تكن منكراً قوله : « زيد
الفقيه » بل قوله : « قد قدم » • فالتصديق والتكذيب أبداً ينصرفان الى
آخر الخبر دون الصفة ، وينبئك بصحة ذلك انك تقول : « ما جاءني زيد
الظريف » فنصرف النفي الى المحيي دون الظرافة بل يبقى الظريف ثابتاً
في النفي ثبوته في الايجاب ، ولان من شأن الصفة ان تكون ثابتة عند
المخاطب [١٣٢] ثبوتها عند المتكلم والا لما حصل بها التمييز • اذا عرفت
ذلك ظهر لك ان جعل الابن صفة في الآية مؤدٍ الى أمر عظيم وهو اخراجه
عن موضع الانكار الى الثبوت تعالى الله عن ذلك • فان قلت : جعله صفة
قول مشهور فهل يمكن تصحيحه ؟ قلت : يمكن ان يقال وان كان على بعد

(١) سورة التوبة ، الآية ٣٠ •

(٢) سورة الاخلاص ، الآيتان ١ ، ٢ •

(٣) عمار بن عقيل بن بلال بن جبر ، شاعر مقدم فصيح من أهل اليمامة كان يسكن
بادية البصرة ويزور الخلفاء من بني العباس • وكان النحويون في البصرة يأخذون اللغة عنه •
ولد سنة ١٨٢ هـ ومات سنة ٢٣٩ هـ •

(٤) سورة يس ، الآية ٤٠ •

(٥) كذا في الاصل ود ، أما في ش : حذف التنوين من الابن صفة •

ان المقصود اندلالة على ان اليهود كان قد بلغ من جهلهم انهم يذكرون عزيزاً عليه السلام هذا الذكر كما تقول في قوم قد ضلوا في أمر واحد منهم وبلغوا النهاية في تعظيمه يقولون ابدأ زيد الامير ، تريد انهم كذلك ذكرهم له وانما يستقيم هذا التأويل اذا أنت لم تقدر له خبراً معيناً ولكن تريد ان ذكرهم له هذا الذكر • وما هو من قبيل ما نحن فيه قوله تعالى : « ولا تقولوا ثلاثة » انتهى خيراً لكم^(١) » فذهبوا الى ان « ثلاثة » خبر مبتدأ والتقدير : « الهتنا ثلاثة » ، وليس بمستقيم لايهامه اثبات الالهة لان النفي انما يرد على المعنى المستفاد من الخبر لا على معنى المبتدأ • فاذا قلت : « ما زيد منطلقاً » لم تنف معنى « زيد » بل معنى « منطلق » فيلزم في الآية ان تكون قد نفيت كون الالهة ثلاثة ولم تنف كونها آلهة كما تقول « ليس امراؤنا ثلاثة » (فالوجه ان تجعل « ثلاثة » صفة لمبتدأ تقديره : ولا تقولوا لنا آلهة ثلاثة)^(٢) أو في الوجود آلهة ثلاثة • وحذف الخبر وهو « لنا » أو « في الوجود » مطرد في كل ما معناه التوحيد نحو : « لا اله الا الله » [١٣٣] •

وأما حذف الموصوف بالعدد فشائع اذا عرف كقولات : « عندي ثلاثة » وأنت تريد الدراهم ويجوز ان يكون المحذوف مميزاً ويكون التقدير ولا تقولوا ثلاثة آلهة أي لنا ثلاثة الهة فتنفي الوجود عن الالهة كما تنفيه عن الشريك في قولك : « لا اله الا الله » وعلى تقديرهم يلزم ان يكونوا قد نفوا عدة الآلهة لا وجودهم فان قلت : فنفي الوجود عن الهة ثلاثة يجوز معه وجود الهين اذ لا ينفي ذلك كما تقول : « ليس لنا امراء ثلاثة لكن لنا اميران » • قلت : لكن قولك « الهتنا » يوجب ثبوت الهة • وقولنا : « ليس لنا الهة ثلاثة » لا يوجب فان قلت : كما لا يوجب لا ينفيه قلت : ان لم ينفيه فقد نفاه ما بعدد من قوله : « انما الله إله واحد » • فان قلت : كما تنفي الاثنينية فكذلك تنفي الثلاثة فلم كان تقديرك أولى قلت : يلزم من تقديرهم

(١) سورة النساء ، الآية ١٧١ •

(٢) سقطت في ش •

ثبوت الهة غايته انه أتى بعده ما ينقضه فيقضي ذلك الى المناقضة وليس تقديرنا يقضي الى اثبات الهين ينقضه ما بعده ، ومن ثم صح : « ولا تقولوا لنا الهة ثلاثة ولا الهان » كقولك : « ليس لنا الهة ولا الهان » ولا يصح على تقديرهم • فان قلت : انه حكاية عن الكفار فلا يلزم اثبات الهة كما تقول : « ان من دين النصارى ان يقولوا الالهة ثلاثة » قلت : صدر الآية يبطل هذا ، وهو قوله عز وجل : « يا أهل الكتاب [١٣٤] لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم^(١) » وقوله : « ولا تقولوا » في معنى « ولا تعتقدوا » والاعتقاد يتعلق بالخبر لا بالمخبر عنه كما تقول : « لا تعتقدوا ان الامراء ثلاثة » فهذا نهى عن اعتقاد كون الامراء على هذه العدة ولا يستقيم ان يكون ذلك خطاباً مع المؤمنين وانهم (نهوا ان يحكوا عن النصارى مقاتلتهم وانهم^(٢)) يقولون كيت وكيت فقد حكى الله عز وجل^(٣) عن اليهود فوالهم : « عزير بن الله » وعن النصارى ان المسيح بن الله وكيف يصح ان ينهى عن حكاية قول المبطل وفي ذلك ترك الاحتجاج عليه والافصاح بطلان مذهب •

القانون الثالث في جهة اضافة الكلام الى قائله :

كل نشر أو نظم أضيف الى قائله فليس من جهة كونه اذا وضع بل انفس الكلم بمعزل عن الاختصاص لكن من جهة توخي معاني النحو في

(١) سورة النساء ، الآية ١٧١ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تعالى •

معاني (الكلم) ^(١) ، وذلك لان من شأن الاضافة والاختصاص وهي تناول الشيء من الجهة التي يختص بها المضاف اليه كقولك : « غلام زيد » فان الاضافة تناولت الغلام من جهة كونه مملوكاً . وحال أنفس الكلم مع المؤلف ^(٢) حال الابريسم [١٣٥] مع ناسج الديباج ، والذهب مع الصائع . وليس قائل الشعر قائلاً له من حيث نطق بالكلم (ولكن من حيث ألف وصنع في المعاني ما صنع ولو كان قائلاً له) ^(٣) لقيـل لحاكي الشعر انه شاعر وانه قائل لما حكاه . فان قلت : انما لم يقل لحاكي الشعر انه ليس بشاعر لانه ليس أول من أبتدأ فيها النسق والترتيب بخلاف الشاعر الاول ؟ قلت : لم يكن امرؤ القيس قائلاً : « ففان بك من ذكرى حبيب ومنزل » ومرتباً هذا الترتيب الا من جهة جعله « بك » جواباً للامر ومن تعديده الى « ذكرى » و « ذكرى » مضافة الى « حبيب » ، و « منزل » معطوفاً على « حبيب » . وهذا معنى قولنا انه لم يكن قائلاً للشعر الا من جهة انه يوحى معاني النحو في معاني الكلم وليس للترتيب جهة أخرى فيضاف اليها الشعر والتأليف لن يعدو حكاية الالفاظ والاجراس عن الحروف .

القانون الرابع في معرفة الفصاحة :

الكلام الفصيح لا يعدو قسمين : قسم تعزى المزية فيه الى المفـظ المفرد ، وقسم تعزى المزية فيه الى النظم . فالاول الكناية والتمثيل انجاري على حد الاستعارة وكل ما كان فيه مجاز واتساع . فمتى وقع ضرب من

(١) سقطت في ش .

(٢) كذا في الاصل ود . اما في ش : مع المتكلم .

(٣) سقطت في ش .

ذلك على شريطته اقتضى المزية • من ذلك قول ابن هرمة^(١) [من
المنسرح] :

[لا أمتع العود بالفصال] ولا ابتاع الا قريةً الاجل^(٢)

فانك اذا أنعمت النظر وجدته يريد غير ظاهر اللفظ ، وان مراده انه
لا يشتري [١٣٦] ما يشتريه الا للأضياف وانه اذا اشترى بغيراً أو ساةً
(فقد)^(٣) اشترى ما دنا أجله • وينظره في الاستعارة قول الآخر^(٤) : [من
البيسط] :

فَأَسْبَلْتُ لَوْلُؤًا مِنْ نَرْجِسٍ وَسَقَّتْ

وَرَدًا وَعَضَّتْ عَلَى الْعُنَابِ بِالْبَرْدِ^(٥)

وكذا قول حسن بن هانيء [من السريع] :

تَبْكِي فَتَذْرِي الدُّرَّ مِنْ نَرْجِسٍ

وَتَبْظِلُ الْوَرْدَ بِعُنَابِ^(٦)

تفسيه :

اذا رشحت الاستعارة بلغت بالمجاز الذروة العليا وهو أن تأتي بما هو

(١) هو ابراهيم بن علي بن سلمة ، شاعر غزل من سكان المدينة ولد سنة ٩٠هـ •
رحل الى دمشق ومدح الوليد بن يزيد ثم وفد على المنصور العباسي في وفد من أهل المدينة
فتجههم له ثم أكرمه • وهو آخر الشعراء الذين يحتج بشعرهم • توفي سنة ١٧٦هـ •
(٢) العود : النوق الحديثة النتاج واحدها عائد • والفصال : جمع فصيل • والزيادة
من الايضاح ص ٣٢٢ •

(٣) سقطت في ش •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وينظره قول الآخر في الاستعارة •

(٥) البيت للوأواء النمشقي ينظر الطراز ج ١ ص ٢٠٨ ، ٢٩٢ •

(٦) كذا في الاصل ود ، أما في ش :

تَبْكِي فَتَذْرِي الدَّمْعَ مِنْ نَرْجِسٍ وَتَلْطِمُ السُّورِدَ بِعُنَابِ
وفي ديوانه ص ٢٤٢ وكتاب الصناعتين ص ٢٠١ :

يَبْكِي فَيَذْرِي الدَّرَّ مِنْ نَرْجِسٍ وَيَلْطِمُ السُّورِدَ بِعُنَابِ
وفي الطراز ج ١ ص ٢٩١ : وتمسح الورد بعناب • وأخذه الواواء النمشقي فزاد عليه زيادة
عجيبة وقال :

وَأَسْلَبْتُ لَوْلُؤًا مِنْ نَرْجِسٍ فَسَقَّتْ
فَجَاءَ بِمَا لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَزِيدَ عَلَيْهِ •

من شكله وتقضيه بما هو من توابعه ، فإذا تواخت تلك الكلمات لم ترَ
 كلاماً أحسن منه ديباجة ، وحديثاً أنفذ منه سحراً ويسمى المجاز المرشح •
 ومثاله قوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحتُ
 تجارتهم وما كانوا مهتدين ^(١) » • لما ذكر أن ثم شراء ومعارضة نبي بذكر
 التجارة لتحقيق المعارضة ونفي الربح حيث اعتاضوا عن الهدى الذي كانوا
 في مكنة من تحصيله بظهور أدلته فصار لذلك بمنزلة الملك ورأس المال ،
 فلما بذلوه في مقابلة الضلالة لم يوضعوا باصابة الربح اذ فات عليهم رأس
 مالهم فان الضلال خسران مبين وإن راجت مقاصدهم الدنيوية وقوله :
 « وما كانوا مهتدين » أي لطرق ^(٢) التجارة ومن لا يكون مهتدياً لطريق
 الاتجار حقيق باضاعة رأس ماله •

ومن ترشيح الاستعارة قول ابن نباتة ^(٣) : « ايها الناس ان الموت غمام
 طبق الخلق سبحانه [١٣٧] وحسام أزهرق النفوس ذبابه ، وغراب بين لا
 يغب نعابه ، وداعي شتات سرعة الاغماض جوابه » •

ومنه [من الطويل] :

ولما رأيت النسر غر ابن داية وعشعش في وكره جاش له صدري
 لما شبه الشيب بالنسر والشعر الفاحم بالغراب اتبعه ذكر العشعشة ^(٤)
 والوكر •

وكما ترشح الاستعارة فقد ترشح الحقيقة وهو ان تتبع المجاز بما هو
 من روافد الحقيقة ولوازمها • مثاله : « فلان أسد يكيل الإبطال برمحه
 وبحر يأوى الى ذراد العافون وعلم يهتدى بعلمه وصارم في مثوره ومنظومه »

(١) سورة البقرة ، الآية ١٦ •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : لطريق •

(٣) هو عبدالرحيم بن محمد بن اسماعيل صاحب الخطب المنبرية كان مقدما في علوم
 الادب واجمعوا على ان خطبه لم يعمل مثلها في موضوعها • ولد في ديار بكر سنة ٣٥٥هـ
 وسكن حلب فكان خطيبها • توفي سنة ٣٧٤هـ •

(٤) كذا في الاصل ود ، اما في ش : التعشعش •

كأنك قلت : شجاع يكر في الابطال برمحه وكريم يأوى الى داره العافون
وعالم يهتدى بعلومه وبلغ في منشوره ومنظومه •
وأما ما تعزى المزية فيه الى النظم فهو الذي عقد له الركن الثاني •

الرُّكْنُ الثَّالِثُ
فِي مَعْرِفَةِ أَحْوَالِ اللَّفْظِ وَأَسْمَاءِ أَصْنَافِهِ
فِي عِلْمِ الْبَدِيعِ

الركن الثالث

في معرفة أحوال اللفظ وأسماء أصنافه في علم البديع

وفيه مقدمة واصناف ، أما المقدمة فتشتمل على بحث كلي يتعلق بمخارج الحروف فنقول :

قد علم ان الكلام مركب من الحروف ومنها ما هو ثقیل في النطق^(١) كحروف الحلق ومنها ما هو بخلافه • ثم قد تتلاءم الحروف في سهولة المخرج وفي ثقله وقد تتنافر فاذا توافقت في الثقل أو تنافرت في التركيب قيل لفظ [١٣٨] مستهجن ومعقد وثقیل نحو قولك : « غفخق » • واذا تلاءم التركيب قيل عبارة سهلة • ومن المستهجن المتنافر [من الرجز] :

وقبر حرب بمكان قفر وليس قرب قبر حرب قبر^(٢)

حتى قيل انه لا يمكن ان ينشد على نفس ثلاث مرات الا يغلط فيه منشده ، ومن ثم قيل : انه من شعر الجن • (ويتعلق بمخارج الحروف وبيان خفيفها من ثقلها والكيفيات التي تعرض لها وما به يقع اعتبار الثقل من الخفيف كلام ليس هذا موضع ذكره)^(٣) ولا يخفى ان سهولة اللفظ وملاءمة المفردات تبعث على حفظه وتكسوه رونقاً وجمالاً وهو قرين المعنى ومساوؤه ، فلذلك وجب على الناظر في هذا العلم ان يتقدم معرفته بما ذكرناه في تركيب الحروف وان يعرف اصناف البديع ويعرف ما بينها من

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : المنطق •

(٢) البيت مجهول القائل ، ولتنافر لفظه نسبوه الى بعض الجن وصنعوا في ذلك قصة • ينظر البيان والتبيين ج ١ ص ٦٥ والحيوان ج ٦ ص ٢٠٧ والايضاح ص ٥ ومعامد التنقيص ج ١ ص ١٢ •

(٣) سقطت في ش •

التفاوت وما اشتمل عليه كل صنف من الخصوصية حتى يقرن كل شكل بشكله وان يعرف اسماءها في الاصطلاح فان الجاهل بالقاب فن قد يعد من جملة الجاهلين به • وهذا الركن مشتمل على بيان ستة وعشرين صنفاً وما اهمل ذكره في هذا الركن فمعلوم مما ذكر فيه او مستغنى عن ذكره لاشتمال الركنين السابقين عليه وانه ليس متعلق غرضنا في هذا العلم •

الصنف الاول

التجنيس

ومنه التام ويسمى المستوفى [١٣٩] ، وهو ان تعيد اللفظ الاول مع اختلاف المعنى نحو : « لولا اليمين لقبّلت اليمين » و « لا ملأ الراحة من استوطن ^(١) الراحة » • ومنه قول أبي تمام [من الكامل] :

ما ماتَ من كرمِ الزّمانِ فانّه

يحيى لدى يحيى بن عبد الله ^(٢)

ولو اتفق المعنيان لما كان جناساً •

ومنه الناقص وهو ما عدا التام ، ثم النقص ان وقع بتغير الحركات سمي المختلف نحو : « لا تنال الغُرر الا بركوب الغرر ^(٣) » • ومنه : « البدعة شركُ الشرك » و « الجاهل اما مُفْرِط أو مُقَرِّط » •

وان وقع اختلاف بالحروف فاما ان تتفق الكلمتان في أصل واحد من جهة الاشتقاق أولاً • فان اتفقتا سمي « المطلق » نحو قول جرير [من الطويل] :

فما زال معقولاً عقّالاً عن الندى

وما زال محبوساً عن المجد حابس ^(٤)

(١) كذا في الاصل ود ، اما في ش : واستوطنا •

(٢) ينظر ديوانه ص ٣٦٠ •

(٣) الغرر : جمع غرة وهو معظم الشيء وأوله • والغرر : التعريض للهلاك •

(٤) ينظر ديوانه ص ٣٢٦ •

وان لم يتفقا اشتقاقاً فان كان بينهما موافقة صورة مع ان احدهما من كلمتين سمي المركب نحو [من المتقارب]:

اذا مَلِكٌ لم يَكُنْ ذا هَبَةٍ
فَدَعَا لَهُ فِدْوَلَهُ ذَاهِبَهُ^(١)

ومنه « فهمنا لما فهمنا » وقد يسمى هذا « المرفو » لضمك الى القصير الحرف الفأنت لتعادل نظيرتها • وان اختلفا صورة ، فان كان ذلك بزيادة الحرف الاخير مع اتفاق ما قبله لفظاً وزنة وتام معنى احدهما دونه سمي « المذيل » نحو « يا طوبى لرجل سال من احزانه ، سالم من زمانه ، حامٍ لعرضه ، حامل لفرضه » • وان كان ذلك لغيره ، فان اتفقا صورة في الحروف دون النقط واللفظ فان كان ذلك في الكتابة بفصل سمي « المفروق » نحو قول الحريري : « ازمعت الشخصوص من برقيعد وقد شمت برق عيد » • ومنه : « من ظلم نملة فتم له [١٤٠] ولا تقعد تحت رق تحترق » •

(وكقول البحري [من الطويل] :

ولم يكن المعتز بالله اذ سرى ليعجز والمعتز بالله طالب^(٢))

وان اختلف اللفظ دون الخط سمي « تجنيس الخط » كقوله تعالى : « وهم يَحْسَبُونَ انهم يُحْسِنُونَ صُنْعًا^(٣) » • ومنه قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : « قَصَّر ثوبك فانه اتقى وابقى واتقى » • وان لم يتفقا خطأ فان وقع التفاوت بحرف من الحروف المتقاربة سواء وقع أولاً أو آخراً أو حشواً لقب « المضارع » كقوله عليه السلام « الخير معهود بنواصي الخيل » • ومنه قولهم : « ما خصصتني ولكن خسستني » • وان كان بغير الحروف المتقاربة فهو التجنيس اللاحق^(٤) كقوله تعالى :

(١) البيت لابي الفتح البستي وهو كاتب الدولة الغزنوية واشهر المغرمن بالتجنيس في الشعر والنثر • ينظر الايضاح ص ٣٨٤ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سورة الكهف ، الآية ١٠٤ •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : سمي اللاحق •

« وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لِشَهِيدٌ » • وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ^(١) » •

ومتى ولي أحد المتجانسين الآخر من غير فصل قيل له « المزدوج »
نحو من « جَدَّ وجد » و « اذا ملأ الصاع انصاع » • ومنه قوله [من
المديد] :

حَقَّ الْآجَالُ أَجَالُ^٢ وَالْهُوَى لِلنَّاسِ قَتَالُ^(٢)

[١٤١] فالاول جمع « إجل » بكسر الهمزة وسكون الجيم وهو
القطع من بقر الوحش والثاني جمع « أجل » بفتحهما وهو مدة الشيء •
وان نقص احدى كلمتي التام حرفاً عن الاخرى سمي « الناقص ^(٣) »
كقول البحتري [من الخفيف] :

هَلْ لِمَافَاتٍ مِنْ تَلَاقٍ تَلَافٍ^(٤) أَمْ لَصَبٍ مِنَ الصَّبَابَةِ شَافٍ^(٥)
فان عرض للمنطق ان اضيف الى احدى الكلمتين قيل له « نجنيس
الاضافة » كقول البحتري [من الوافر] :

أَيَا قَمَرَ التَّمَامِ أَعَنْتَ ظِلْمًا^(٦)
عَلَيَّ تَطَاوَلَ اللَّيْلُ التَّمَامِ^(٥)

فصار بالاضافة كالمختلفين [قال الغامسي ^(٦)] وكل تجنيس تجاذبه
طرفان فلا يمكن اطلاق اسم احدهما عليه فهو المسمى بالمشوش ^(٧) مثاله

(١) سورة العاديات ، الآيتان ٧ ، ٨ •

(٢) كذا في الاصل ود وش ، أما في الايضاح ص ٣٨٣ : للمرء قتال •

(٣) كذا في ش ، أما في الاصل ود : احدى كلمتي حرفاً عن الاخرى فهو التجنيس

الناقص •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش وديوان البحتري ج ١ ص ٤١٤ والايضاح ص ٣٨٨ :

أو لشاك •

(٥) ينظر ديوان البحتري ج ١ ص ٣٩٤ • والبيت من قصيدة في مدح محمد بن

عبدالله بن طاهر •

(٦) سقطت في ش ، والغامسي هو أبو العلاء محمد بن غانم وهو من مداحي نظام الملك .

وكان مشهوراً في البلاغة •

(٧) كذا في الاصل ود ، أما في ش : سمي بالمشوش •

قولهم : « فلان مليح البلاغة ، لبيق البراعة^(١) » • فلو اتحد عين الكلمتين
مثلا لكان تجنيس تصحيف ولو اتفق لامهما لكان من المضارع^(٢) •

الصنف الثاني الترصيع

وهو ان تكون الكلمتان في استواء الوزن والعجز سواء مثل قوله
تعالى : « إِنَّ إِيَّانَا يَا أَبْنَاهُمْ • ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ^(٣) » • وكقول الخنساء
[من البسيط] :

حامي الحقيقة محمود الطريقة محبوب الخليفة نفاع " وضرّار'
جواب' قاصية جزّاز' ناصية عقّاد' ألوية للخيل جرّار'^(٤)

وقد يجيء مع التجنيس نحو : « اذا قلت الابصار قلت الانصار^(٥) »
• [١٤٢]

الصنف الثالث الاشتقاق

وهو ان تأتي بالفاظ يجمعها أصل واحد ويكون معناه مشتركاً كما ان
حروفه الاصول مشتركة فتزيد على معنى الاصل تغاير اللفظين بوجه

-
- (١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : فلان لبيق البراعة ، مليح البلاغة •
(٢) حدث اضطراب في الاصل ود وفي جزء من س ، وقد صححنا الواحد من الآخر ،
مستعينين بكتب البلاغة الاخرى كالايضاح والطراز وغيرهما •
(٣) سورة الغاشية ، الآيتان ٢٥ ، ٢٦ •
(٤) ينظر ديوانها ص ٧٠ • والبيت الثاني فيه :
حمال ألوية هباط اودية شهاد اندية للجيش جرّار
(٥) في د : اذا قلت الانصار قلت الابصار •

كـ « ضرب - ويضرب - واضرب - وضارب - ومضروب - وضروب
(وضرّاب - ومضراّب - ومضرب) ^(١) » فإن ذلك كله مشتق من الضرب •
ومنه قوله تعالى : « فاقم وجهك للدين القيم ^(٢) » ، ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام : « ذو الوجهين لا يكون وجهاً عند الله » •

ومما يشبه المشتق وليس بمشتق قوله سبحانه وتعالى ^(٣) : « وجنى
الجنة دان ^(٤) » • وإن أصل كل واحد من الكلمتين غير أصل الاخرى
فـ « جنى » من « جنى الشيء يجنيه » إذا قطعه و « الجنة » من « جَنَّهُ
اللهُ إذا ستره » •

الصف الرابع التطبيق

(ويسمى الطباق والتكافؤ) ^(٥) وهو أن تأتي بالشيء وضده كقوله
تعالى : « فليضحكوا قليلاً وليكوا كثيراً ^(٦) » • ومنه قول دعبل [من
الكامل] :

لا تَعْجَبِي يَا سَلَمُ مِنْ رَجُلٍ
ضَحِكَ الشَّيْبُ بِرَأْسِهِ فَبَكَى ^(٧)

وقد جاء الطباق بالنفي كقول البحتري [من الطويل] :

-
- (١) سقطت في ش •
(٢) سورة الروم ، الآية ٤٣ •
(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : قوله تعالى •
(٤) سورة الرحمن ، الآية ٥٤ •
(٥) سقطت في ش •
(٦) سورة التوبة ، الآية ٨٢ •
(٧) ينظر الايضاح ص ٣٤٠ •

يَقِضُ لِي مِنْ حَيْثُ لَا أَعْلَمُ النَّوَى
وَيَسْرِي إِلَيَّ الشَّوْقُ مِنْ حَيْثُ أَعْلَمُ^(١)

فـ « لا أعلم » في موضع أجهل • وقد طابق أبو تمام باسمي الإشارة
إذا كان أحدهما للحاضر والآخر للغائب عن الحضرة فجزياً لذلك [١٤٣]
مجرى التقيضين في قوله [من الطويل] :
مها الوحش إلا أن هاتا أوانس

قننا الخطر إلا أن تلك ذوابل^(٢)

ومن الطباق قول الحريري : « فلا وضع عرشك ولا رفع نعشك » •
وقد يطلق على هذا اسم « المقابلة » لكونها تقرب منه وهي أن تريد
معاني فتوافق بينها وبين غيرها أو تخالف عند قصدك المخالفة أو تشترط
شروطاً وتعدد أحوالاً في أحد المعنيين فيجب أن تأتي فيما يوافقه بمثل ما
شرطت وعددت وفيما يخالفه باضداد ذلك • مثاله قوله تعالى : « فَمَا مِنْ
أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى • فَسَنِيَّسِرُهُ لِلْيُسْرَى • وَأَمَّا مَنْ
بَخِلَ وَاسْتَغْنَى • وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى • فَسَنِيْسِرُهُ لِلْعُسْرَى^(٣) » •
ونظيره قوله تعالى « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَانَمَا
يُنْصَعِدُ فِي السَّمَاءِ^(٤) » • ومنها قول الجعدي^(٥) [من الطويل] :
فتى تَمَّ فيه ما يسر صديقه
على أن فيه ما يسوء الأعداء^(٦)

(١) ينظر ديوانه ج ١ ص ١١١ والايضاح ص ٣٣٧ •

(٢) البيت لأبي تمام • ينظر ديوانه ص ١٩٣ والايضاح ص ٣٣٦ •

(٣) سورة الليل ، الآيات من ٥ - ١٠ •

(٤) سورة الانعام ، الآية ١٢٥ •

(٥) هو قيس بن عبدالله شاعر صحابي من المعمرين اشتهر في الجاهلية وكان ممن هجر
الأوثان ونهى عن الخمر قبل ظهور الاسلام ووفد على النبي (ص) فاسلم وادرك صفين • توفي
سنة ٥٠ هـ •

(٦) نسبه صاحب الايضاح ص ٣٤١ الى الذبياني •

ونحوه [من الطويل] :
أيّا عجباً كيف اتفقنا فناصرح
وفيّ ، ومطوى على الغل غادر^(١)

الصف الخامس

لزوم ما لا يلزم

ومعناه في الاصطلاح ان النائر أو الناظم يضيق على نفسه في التزامه
مؤاخاة ألفاظ التسجيع • وفي التنزيل : « فاما اليتيم فلا تقهر » • [١٤٤]
وأما السائل فلا تنهر^(٢) » • وكقول عثمان رضى الله عنه : « لا يكن جبك
كلفاً ولا بغضك تلفاً » •

الصف السادس

التضمنين المزدوج

وهو ان يقع في اثناء قرائن الشر أو النظم لفظان مسجعان مع مراعاة
حدود الاسجاع الاصلية كما تراد في قوله تعالى^(٣) : « وجئتكم من سبأ
نبأً يقين^(٤) » • وكقول بعض البلغاء : « فلان رفع دعامة الحمد والمنجد
باحسانه وبرز بالجد والجد على أقرانه » • ولابن نباته في هذا الصف اليد

(١) ينظر الايضاح ص ٣٤١ •

(٢) سورة الضحى ، الآيتان ٩ ، ١٠ •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : كقوله تعالى •

(٤) سورة النمل ، الآية ٢٢ •

البيضاء فمنه^(١) : « ايها الناس : احضروا بصفاء الازهان لعظات انزمان •
فقد اخصها على قدمه لمستمعيها واشتروا دار الامان بتقاة الرحمن فقد
أرخصها بكرمه لمبتغيها ، (وتدبروا قوارع القرآن ببصائر الايمان تكنفوا
بزواجر نواهيها ، وادروا سوابق العصيان بلواحق الاحسان تسلموا من
دوائر دواهيها)^(٢) •

الصنف السابع الالتفات

وهو ان تعدل من الغيبة الى الخطاب أو من الخطاب الى الغيبة أو من
الغيبة الى التكلم كما في قوله تعالى : « مالك يوم الدين • اياك نعبد واياك
نستعين^(٣) » وكقوله تعالى : « هو الذي يُسيركم في البر والبحر حتى اذا
كنتم في الفُلْكِ وجريـنَ بهم بريح طيبة^(٤) » • وكقوله تعالى : « وهو
الذي يُرسلُ الرياحَ بُشراً بين يدي رحمته حتى اذا أَقَلَّتْ سَحَاباً
نِقالاً سَقْنَاهُ لِمَدِّمِيت^(٥) » [١٤٥] •

وقد جمع امرؤ القيس بين الالتفاتات الثلاثة في ثلاثة أبيات وهي قوله
[من المتقارب] :

تطاول ليلك بالاثمد	ونام الخلي ولم ترقد
وباتَ وباتتْ له ليلةٌ	كليلة ذي العائر الارمد
وذلك من نبا جاعني	وخبرته عن أبي الاسود ^(٦)

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ولا بن نبأته رضى الله عنه •

(٢) سقلت في ش •

(٣) سورة الفاتحة ، الآيتان ٤ ، ٥ •

(٤) سورة يونس ، الآية ٢٢ •

(٥) سورة الاعراف ، الآية ٥٧ •

(٦) ينظر ديوانه ص ١٨٥ • الاثمد : اسم موضع • الخلي : الرجل الخلو من الهموم •

العائر : الذي يجد وجعا في عينه •

وهو من أساليب الافتنان في الكلام • ولأنه اذا نقل الكلام من أسلوب الى أسلوب كان ذلك انشطاً للاصغاء وايقظاً للسامع مما لو جرى الكلام على أسلوب واحد ، وتختص مواقعه بفوائد • ومما اختص به الفاتحة انه لما ذكر الخلق بالحمد وأجرى عليه الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن تحقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة به في المهمات فخطوب ذلك المعلوم التميز بتلك الصفات فقل : « اياك يا من هذه صفاته نخص بالعبادة والاستعانة على ان لا نعبد غيرك ولا نستعينه » ليكون الخطاب أدلّ على ان العبادة له لذلك التمييز الذي لا تحقق العبادة الا به •

ومن البلاغة ان تقدم ذكر الشيء على سبيل الاجمّل ثم توضّحه بعد ذلك فيكون أبلغ مما لو ذكرته مبيناً من أول الامر • وقد تقدم طائفة تشهد له بالصحة ، ومنه قوله تعالى - وان لم يكن من باب الالتفات - : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ • تَوْمَنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ [١٤٦] باموالكم وأنفسيكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون^(١) » • ونظيره ان تقول : « هل أدلك على رجل عالم عامل تتفع به في الدارين ، فلان » • وهذا أبلغ مما لو قلت « هل أدلك على فلان فإنه رجل عالم^(٢) عامل تتفع به في الدارين » •

الصنف الثامن

الاعتراض

وهو «ن يأتوا في حشوا الكلام بما يتم الغرض دونه • والمقصود به تحقيق ما اعترض فيه أو تكميل معنى يتعلق به وهو قوله تعالى^(٣) : « فلا

(١) سورة الصف ، الآيتان ١٠ ، ١١ •

(٢) كذا في ش ، اما في الاصل ود : رجل صالح عالم •

(٣) في د : ومنه قوله عز وجل •

أَقْسَمُ بمواقع النجوم • وإنه لقسم لو تعلمون عظيم • انه لقرآن كريم^(١) • فقلوه تعالى : « وإنه لقسم لو تعلمون عظيم » معترض بين القسم والجواب و « لو تعلمون » معترض بين الصفة والموصوف • وكذا قوله تعالى : « واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية » أخرى • لنريك من آياتنا الكبرى^(٢) • فقلوه تعالى : « آية كبرى » معترض • وما أحسن قوله [من السريع] :

إن الثمانين - وبُلِّغَتْهَا - قد أحوجت سمعي الى ترجُمان^(٣)
وقد عدوا من الاعتراض : « والله ما معك من الحجة الا (مقدار)^(٤) »
ما يوجب الحجة عليك « وسموه الرجوع وفيه نظر • وقد أطلق الخطيب
التبريزي على هذا الصنف اسم الالتفات ، وأنشد قول جرير [من الوافر] :

متى كان الخيامُ بذِي طلوح
سقيت الغيثَ أَيْتَهَا الخيامُ^(٥)

وقول الجعدي [من الوافر] :
أَلَا زَعَمْتَ بنو جعد باني
- أَلَا كَذَبُوا - كبيرُ السن واهي^(٦)

وقول كثير [من الوافر] :
لو ان الباخلين - وانتِ منهم -
رَأَوْكَ تعلموا منك المطال^(٧)

[١٤٧]

-
- (١) سورة الواقعة ، الآيات ٧٥ - ٧٧ •
(٢) سورة طه ، الآيتان ٢٢ ، ٢٣ •
(٣) البيت لعوف بن محم الشيباني • ينظر الايضاح ص ٢٠٦ •
(٤) سقطت في ش •
(٥) ينظر ديوانه ص ٥١٢ •
(٦) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فان •
(٧) ينظر الصناعتين ص ٤٨ •

الصف التاسع

التفسير

وهو أن تذكر شيئاً ثم تقصد تخصيصه فتعيده مع ذلك المخصص نحو قوله تعالى : « فمنهم شقي وسعيد • فاما الذين شَقَوْا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ، إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ • واما الذين سَعُدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ ^(١) » • ونظيره قوله تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » فاما الذين اسودَّت وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ آيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ • وأما الذين ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٢) » • (فجاء مبدوءاً) ^(٣) بحكم الثاني قبل حكم الأول (ووجهه) ^(٤) انه لو بدى بحكم الاول لزم منه ان يفصل الحكم عن كل واحد منهما • ومما يناسب هذا التقسيم الصحيح قول نصيب [من الطويل] :

فقال فريقُ القوم لما تشدَّتْهم :

نعم ، وفريق قال : والله ما ندرى ^(٥)

[١٤٨] فاستوفى جميع أقسام الاجابة عما يسأل عنه • ومنه قول

طريح ^(٦) [من البسيط] :

إِنْ حَارَبُوا وَضَعُوا ، أَوْ سَالَمُوا رَفَعُوا

أَوْ وَاَعَدُوا ضَمَّنُوا أَوْ حَدَّثُوا صَدَقُوا

(١) سورة هود ، الآيات ١٠٥ - ١٠٨ •

(٢) سورة آل عمران ، الآيتان ١٠٦ ، ١٠٧ •

(٣) سقطت في ش •

(٤) سقطت في ش •

(٥) كذا في ش ، أما في الاصل ود : وفريق أيمز الله ما أدرى • وفي الايضاح ص ٣٦٢ :

فقال فريق القوم : لا ، وفريقهم نعم ، وفريق لايمن الله ما ندرى

(٦) طريح الثقفى شاعر الزليد بن يزيد الاموى وخليفه واكثر شعره في مدحه توفي سنة ١٦٥ هـ •

الصنف العاشر

اللف والنشر

وهو أن تذكر شيئين ثم ترمي بتفسيرهما جملة ثقة بان السامع يرد كل تفسير الى اللائق به كقوله تعالى : « ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ^(١) » • وقوله عز من قائل : « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ^(٢) » • ولم تقل كل واحدة من الطائفتين ذلك بل قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هوداً ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا النصارى •

الصنف الحادي عشر

التعديد

وهو ايقاع الالفاظ المفردة على سياق واحد كقوله تعالى : « الله لا إله إلا هو الحي القيوم ^(٣) » ، وكذا : « الخالق الباري المصور ^(٤) » الى آخر السورة • فان اتفق معه ازدواج أو مطابقة أو مقابلة أو جناس ازداد حسناً ، مثاله « فلان اليه الحل والعقد ، والقبول والرد ، والأمر والنهي ، والاثبات (والنفي ، والابرار والنقض ، والهدم والبناء ، والمنع والعطاء) ^(٥) » •

(١) سورة القصص ، الآية ٧٣ •

(٢) سورة البقرة ، الآية ١١١ •

(٣) سورة البقرة ، الآية ٢٥٥ •

(٤) سورة الحشر ، الآية ٢٤ •

(٥) سقطت في ش •

الصف الثاني عشر

التخيل

وهو تصوير حقيقة الشيء حتى يتوهم انه ذو صورة تشاهد وانه مما يظهر في العيان^(١) كقوله تعالى : « والارضُ جميعاً قبضتُه يومَ القيامةِ والسمواتُ مطوياتٌ بيمينه^(٢) » + وقوله تعالى : « طلعتها كأنه رؤوسُ الشياطين^(٣) » •

ولا تكاد تجد باباً في علم البيان ألطف منه ولا أدق ولا أعون على تعاطي التشابهات •
ومما يتشبه بذيل البديع المتواتر وهو :

الصف الثالث عشر

في التسجيع

وهو ان يتفق آخر الكلمتين اللتين بهما تكمل القرينتان وزناً ولفظاً [١٤٩] في الحرف الاخير • نحو قوله تعالى : « فيها سُرُورٌ مرفوعةٌ » • وأكوابٌ موضوعة^(٤) » • فان فات الوزن سمي المطرف كقوله تعالى : « مالكم لا ترجون لله وقاراً • وقد خلقكم أطواراً^(٥) » فان تفلوت الحرف الاخير واتحد الوزن سمي المتوازن مثل قوله تعالى : « ونمارقٌ مصفوفةٌ • وزرابيٌ مبثوثة^(٦) » • ومنه قوله تعالى : « وآتيناهم الكتابَ المستبين • وهديناهم الصراطَ المستقيم^(٧) » •

(١) ينظر الطراز ج ٣ ص ٤ •

(٢) سورة الزمر ، الآية ٦٧ •

(٣) سورة الصافات ، الآية ٦٥ •

(٤) سورة الغاشية ، الآيتان ١٣ ، ١٤ •

(٥) سورة نوح ، الآيتان ١٣ ، ١٤ •

(٦) سورة الغاشية ، الآيتان ١٥ ، ١٦ •

(٧) سورة الصافات ، الآيتان ١١٧ ، ١١٨ •

النصف الرابع عشر رد العجز على الصدر

وهو ان تلاقي آخر الكلام أوله بوجه^(١) مثل قوله تعالى : « وتخشى الناسَ واللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ »^(٢) • ومنه : « لا تفترؤا على اللَّهِ كَذِباً فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى »^(٣) • ثم قد يتفقان صورة ومعنى كقوله [من الكامل] :

سُكْرَانٍ : سُكْرٌ هَوَى وَسُكْرٌ مُدَامَةٌ
فَمَتَى يُفِيْقُ فَمَتَى بِهِ سُكْرَانٌ^(٤)

وأحسن منه ان يتفقا صورة ويتخلفا معنى ، وقد يتفقان معنى ويتخلفان صورة وقد يتفقان في الاشتقاق دون الصورة كقول جرير [من الكامل] :

أَخْلَبَتْنَا وَصَدَدَتْ أُمَّ مُحَلَّمٍ
أَفْتَجَمَعِينَ خِلَابَةً وَصَدُودَا^(٥)

ومنه [من المتقارب] :

ضرائبُ أَبَدَعَتْهَا فِي السَّمَاءِ حِجْرُ فَلَسْنَا نَرَى لَكَ فِيهَا ضَرِيْبًا^(٦)

وقد يكون أحد اللفظين في حشو النصف الاول من البيت واللفظ

(١) يقول الملو في الطراز ج ٢ ص ٣٩١ - ٣٩٢ : فاما رد العجز على الصدر فظاهر كلام المطرزي وعبدالكريم صاحب التبيان أن احدهما مخالف للآخر ، ولهذا افردا لكل واحد منهما بابا على حياله وكلاهما معدود في علم البديع • والذي عندي انهما متقاربان •

(٢) سورة الاحزاب ، الآية ٣٧ •

(٣) سورة طه ، الآية ٦١ •

(٤) ينظر الايضاح ص ٣٩٠ وفيه : أنى يفيق • ، والطراز ج ٢ ص ٣٩٢ •

(٥) ينظر ديوانه ص ١٧٠ والطراز ج ٢ ص ٣٩٤ •

(٦) نسيه صاحب الايضاح في ص ٣٩٢ الى البحترى وليس له وانما هو للقاضى

الارجاني وقد اخذه من بيت البحترى (ديوانه ج ١ ص ١٠٧) •

بلونا ضرائب من قد نرى فما ان رأينا لفتح ضريباً

ضرائب : جمع ضريبة وهي سجية •

الآخر في النصف الثاني منه^(١) نحو قول أبي تمام [١٥٠] [من الوافر] :

ولم يَحْفَظْ مضاعَ المجد شيء

من الاشياء كالمال المضاع^(٢)

وكذا قوله [من الكامل] :

لا كان انسانٌ تيمَّ صائداً

صَيَّدَ لها فاصابه انسانها^(٣)

يعني انسان عينها •

ومما اتفقا معنى واختلفا صورة قول الحريري : « ولو استقامت كانت

الاحوال فيها مستقيمة » • ومن نادر هذا الصنف قول الحريري : [من

السريع] :

(سم سمة تحسن آناها واشكر لمن أعطى لو سمسمة

والمكر متهما اسطعت لا تاته لتقني السؤدد والمكرمة^(٤))

ومما يتردد بين الطباق ورد العجز قول الاعشى [من البسيط] :

لا يرفع الناس' ما أوهى ولو جهدوا

طولَ الحياة ولا يوهون ما رفعوا^(٥)

الصنف الخامس عشر

المساواة

وهو ان يكون اللفظ مساوياً للمعنى من غير زيادة ولا نقصان كقول

زهير^(٦) [من الطويل] :

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : في آخر البيت •

(٢) كذا في ش وديوان أبي تمام ص ١٤٦ والايضاح ص ٣٩١ ، أما في الاصل ود : مضاع المال ٠٠٠ وفي الطراز ج ٢ ص ٢٩٤ : مضاع العلم •

(٣) ينظر الطراز ج ٢ ص ٣٩٥ •

(٤) سقطت في ش •

(٥) البيت في ديوان الاعشى ص ١١١ كما يأتي :

لا يرفع الناس ما أوهى وان جهدوا طول الحياة ولا يوهون ما رفعوا

(٦) زهير بن أبي سلمى حكيم الشعراء في الجاهلية ومن أصحاب المعلقات • توفي سنة ١٣ قبل الهجرة •

إذا أنبتَ لم تقصّر عن اللؤمِ والخنا
أصبت حليماً أو أصابك جاهل
وقوله أيضاً [من الطويل] :

ومهما يكنْ عند امرئٍ من خليقة
وإن ظنّها تخفى على الناس تعلم^(١)

الصنف السادس عشر العكس والتبديل

كقوله [من الخفيف] :

وإذا الدُر زان حُسْنٌ وجوهِ
كان للدر حُسْنٌ وجهك زينا
وهكذا كل ما كان من قبيل ما يحمل على غيره لقصد المدح أو
الذم [١٥١] فجعلت ما ينبغي ان يوصف به موصوفاً وما ينبغي ان يكون
موصوفاً حقة مع اجرائهما على الاصل في ذلك الكلام • نحو [من
الخفيف] :

للباس الحرير فخر اناس
وله (مك)^(٢) ان لبست افتخار
ومنه [من الخفيف] :

ان يكن للملابس الخز حسنٌ فلها منك ان لبست جمال^(٣)
ونظيره [من الخفيف] :

شبهوه بالكلب وهو لعسري مزري بالكلاب لو كان منها

(١) البيت من معلقته الشهيرة وفيه روايات •

(٢) سقطت في ش •

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فلها ان لبست منك جمال •

الصنف السابع عشر الاستدراك والرجوع

وهو ان يعود المتكلم على ما سبق من كلامه بالنقض والابطال (كقوله
[من البسيط] :

قف بالديارِ اتي لم يَعْفُهَا القدم
بلى وغيرها الارواح وانديم^(١))

وكقوله [من الطويل] :
أليس قليلا نظرةٌ إنْ نظرتها
اليك ، وكلا ليس منك قليل^(٢)

وكقول بشار [من الكامل] :
نُبْتُ فاضح أمه يغتابني عند الامير ، وهل عليّ أميرُ

الصنف الثامن عشر الاستطراد

كقول أبي الشعمق^(٣) [من المتقارب] :
وأحبت من حبها الباخلينَ حتى وَمَقَّتْ ابْنُ سَأَمٍ سَمِعِدا
إذا سيل عرفاً كسا وجهه ثياباً من اللؤم صفراً وسوداً^(٤) ،
وكذا في كل كلام خرجت منه واخذت في غيره مما يلائمه ويناسبه

(١) سقطت في ش ، والبيت لزهير . ينظر الايضاح ص ٣٥٢ .
(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : وكل . كلا : حرف للتنبيه على بطلان الكلام
السابق . والبيت ليزيد بن الطثرية . ينظر الايضاح ص ٣٥٢ .
(٣) هو مروان بن محمد شاعر هجاء من اهل البصرة خراساني الاصل من موالى بنى
أمية . توفي سنة ٣٠٠ هـ .
(٤) وقد نسبته صاحب الصناعتين ص ٤٠٠ الى مسلم . وفيه : زرقا وسودا .

[١٥٢] مع انه دخیل فیما عقد له التصدير • ومنه ما روی جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو بمكة يقول : « ان الله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام » • فقيل : « يا رسول الله أرايت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس » • فقال : « لا هو حرام » • ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قاتل الله اليهود ان الله حرم عليهم شحومها فجملوه ثم باعوه وأكلوا ثمنه » متفق عليه • فقوله : « قاتل الله اليهود » الى آخر الحديث من باب الاستطراد • وقوله « فجملوه » أي أذا بوه • ومنه قولهم للشحم المذاب « جميل » •

الصنف التاسع عشر الاستهلال

وهو ان تبديء بما يدل على الغرض كقول الخنساء في أخيها [من الطويل] :

وما بلغت كف امريء متنازل من المجد الا والذي نلت أطول
وما بلغ المهدون نلت مدحة وان آطنبوا الا الذي فيك أفضل^(١)
ويقرب من هذا الضرب ضرب يسمى « التسهيم » كقول البحتري [من الخفيف] :

واذا حاربوا أذلوا عزيزاً واذا سلموا أعزوا ذليلاً^(٢)
وكقوله [من الطويل] :

فليس الذي حللته بمحلٍ وليس الذي حرَّمته بحرام^(٣)
فالشطر الاول معرف بالشطر الثاني في اليتين • سمي بذلك [١٥٣]
أخذاً من البرد المسهم الذي لا تفاوت فيه ، وقد يسمى التوشيح •

(١) ينظر ديوانها ص ١٤٩ وفيه : الا حيث ما نلت أطول •

(٢) ينظر ديوانه ج ٢ ص ٣٢٣ •

(٣) كذا في الاصل ود ديوان البحتري ج ١ ص ١٥ ، أما في ش : بمحرم •

الصنف الموفي عشرين

التلخيص^(١)

وهو ان تخرج من التغزل الى ذكر الممدوح مع امتزاج بين النوعين بحيث يتلاءمان تلاؤم أجزاء النوع الواحد + ومنه قول محمد بن وهيب^(٢) [من الكامل] :

ما زال يلثمني مرأشفه ريعاني الابريق والقـدح
حتى استرد الليل خلعتـه وبدا خلال سواده وضـح
وبدا الصبح كأنَّ غـرَّتـه وَجَّهُ الخليفة حين يُمتدح^(٣)

(وهذا الاسم مشهور اطلاقه في صناعة الشعر ، ولا يعد ان يطلق ايضاً على هذا في صناعة النثر + وكذلك جميع الاصناف السابقة واللاحقة . ومما ينسحب عليه ذيل هذا الصنف ما قلته في رسالة منها : « يهني المملوك انه لما اقتحم العقبة الكؤود التي هي بالاسعاد تبخل وبالابعاد تجود فلم يقطعها حتى رجع نضواً على نضو ونقضاً على نقض + نفسه من الصعود متصاعد وشبا قيامه عن قطع المسافة متقاعد + وهو مع ذلك مفكر في مفارقة الاهل والوطن والخل والسكن يقدم رجلاً ويؤخر أخرى ويستوكف الدعم فيرفض عشراً عشراً ليسقي نفع غلته ويشفي صدى غلته + فينما هو كذلك اذ أقبل غمام مسف [١٥٤] متراكم غير شف كالقاصد الى الوفاق والمنحصر للاتفاق يتأود تأود الثكلان ، ويشير بوميضه الى ما انطوى عليه من الاحزان فحين انتظم الجمع وأخذ في استراق السمع وافى المملوك يشد والثوق بين ضلوعه يغور وينجد [من الطويل] :

رعى الله أياماً مضت لي بجـلق بأرض زملكا يا أخي وفي مُقـرّي

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : التلخيص .

(٢) هو أبو جعفر الحميري شاعر مطبوع من شعراء الدولة العباسية أصله من البصرة . عاش في بغداد ومدح المأمون والمعتصم . توفي سنة ٢٢٥ م .

(٣) ذكر القزويني هذا البيت في الايضاح ص ٢٤٠ في بحث التشبيه المقلوب .
والايبات في مدح الخليفة المأمون .

فربوتها تربي السرور وتحتها
وفي بردى سلسال ماء مُصَفَّق وثورى له ثغر تبسم في ثغرى

وما الشيخ والقيصوم في أبرق الحمى
إذا سطر المشور والود عن سطرى

ديار لها وقت الربيع مباسم
واسحارها فيه كسندسة خضرا

وأما لا يام الخريف فانها
شبهة عشاق بذلتها الصفرا^(١)

فلم يستم الانشاد الا وزفيره قد زاد فأرخی الغمام غزاله واتعجز^(٢)
يصوب ما فيه فالتقى الماء على أمر قد قدرا وتعقد به الثرى وقعات منه
الغدران وتهدمت القرى • فحين رأّت الجبال ما قد هال وانه مما يضرب به
الامثال استدعت قوس قزح ليندف أقطانه ولكن جعل المملوك البطانه •
ولم يأل في ذلك جهدا ولا راعى قسماً وعهدا الى ان رجعت الجبال شيئا
ولبست الارض من الثلوج ثوباً قشياً [١٥٥] وتوكلت الايدي بالبحور
وجمد الماء على الثغور فانسى الهول الرذاذ ما كان بقلبه قد لاذ وعليه حاذ ،
فاسترجع وفكر وأخذ لله يتشكر فنودي في سره : لا عليك والصاحب لديك
يمزق أوصال الكرب ويكسر النبع بالغرب ويخلصك من برائن الدهر
ويعود عليك بعساكر النصر ويرد سيف البرد مفلولا وفارس الثلج مكبلا
مفلولا بفوائده السنية ومواهبه العلية ، فترجع حقائبك تشي وحسن حالك
يصرح ولا يكني • [من الكامل] :

بحرفان غرقت سفينة آمن^(٣) فبسيه وبجوده ونوائيه
أسد فريسته اغاثته مدنف أخنى عليه الدهر في تجواله
جبل على الابطال عند نزائهم ياويح من يدعى ليوم نزائه

(١) تنظر الابيات فى المقدمة •

(٢) كذا فى النسخ كلها •

(٣) كذا فى الاصل ، أما فى د وش : عامل •

السعد في نظراته والموت في
عجباً أبو الحسن الوزير عضنفر
أبت المكارم ان تجود لدهرها
الصاحب النذب الجواد ومن له
يعطي الجزيل من النوال وعنده
فاق الانام مآثرا ومفاخرأ^(٢)
يجد الحياة تفضيلاً من مجتدٍ
سطواته والفضل من^(١) افضاله
والخائفون أمانهم بظلاله
بمشاله واغيره بخصاله
شرف بمحتده وحسن فعاله
ان الجزيل القل في اقلاله
فلذلك لفظي باهر بجلاله
ويرى له الانعام عند سؤاله

[١٥٦]

فالله كالوك^(٣) الذي لا غيره
بمحمد وبصحبته وبآله
فانت ترى التخليص في هذا الشر شبيهاً بحاله في النظم وانه من علم
البديع لفي المقام الرفيع^(٤) .

الصف الحادي والعشرون

الترديد

وهو أن تعلق لفظة بمعنى ثم تردّها بعينها وتعلقها بمعنى آخر كقول
أبي نواس [من البسيط] :

صفراء' لا تنزل الاحزان ساحتها
لو مسّها حجر' مسّته سرّاء'^(٥)

(١) كذا في الاصل ، اما في د وش : في .

(٢) كذا في الاصل ، أما في د ، وش : مفاخر ومآثرا .

(٣) كذا في الاصل ود ، اما في ش : فانه كالوك .

(٤) سقطت في ش .

(٥) ينظر ديوانه ص ٦ .

وكقول ابن جبلة^(١) [من الجرير] :
 مضطرب يرتج في أقطاره
 كالماء حالت فيه ريح فاضطرب^(٢)
 إذا تظنينا به صدقنا
 وإن تظنتى فوقه الدهر كذب
 لا يبلغ الجهد به راكبه
 ويلغ الریح به حيث طلب
 وقد يسمى هذا الصنف التعطف أيضاً •

الصنف الثاني والعشرون التتميم

وهو أن تأخذ في بيان معنى فتورده غير مشروح فيقع لك ان السامع لا يتصوره بحقيقته فتعود اليه مؤكداً وموضحاً • مثاله قول ابن الرومي [من الكامل] :

أراؤكم ووجوهكم وسيوفكم
 في الحادثات اذا دجّون نجوم
 منها معالم للهدى ومصابيح
 تجلسو الدجى والاخريات رجوم

الصنف الثالث والعشرون التفويف

[١٥٧] شبه بالبرد المقوف الذي يخالط وشبه شيء من بياض • وفي

(١) هو عبدالله بن جبلة بن حيان الكنانى ، فقيه امامى من أهل الكوفة • توفى سنة ٢١٩ هـ •

(٢) كذا فى الاصل ود والطراز ج ٣ ص ٨٣ • أما فى ش : فانقلب •

الاصطلاح عبارة ان يصف المذكور مما يدل على مدحه من صفات الكرم مثلاً ثم بما يدل على ذمه لكن تقرر بذلك الذم ما يرشد بانه مديح كقول جرير [من الواقف] :

هم الاخيار' مَنْسَكَةٌ وَهَدِيًّا
وفي الهيجا كَأَتْهَمَ الصَّقُورُ
بِهِمْ حَدَبُ الْكِرَامِ عَلَى الْمَوَالِي
وفيهمْ مِنْ مَسَاءَتِهِمْ فَتُورُ
خَلَاتِقُ بَعْضُهُمْ فِيهَا كِبَعُضُ
يَوْمٌ صَغِيرُهُمْ فِيهَا الْكَبِيرُ
عَنِ الْكَرَاءِ كُلُّهُمْ غَبِيٌّ
وَبِالْمَعْرُوفِ كُلُّهُمْ بَصِيرٌ^(١)

الصنف الرابع والعشرون التجاهل

وهو أن تسأل عن شيء تعرفه موهماً أنك لا تعرفه وانه مما خالجت^(٢) فيه الشك لقوة شبه حصل بين المذكورين + منه قوله [من الطويل] :

أَيَا ظِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ
وَبَيْنَ الثَّقَا آأَنْتَ أُمٌّ أُمٌّ سَالِمٌ^(٣)

جهل نفسه حتى لا يفرق بين ظيئة الوحش وبين أم سالم في الصورة وأوهم انه أشكل عليه المسمى باسم الظيئة على وجه الحقيقة ولا يدري أيستعير من الوحشية لام سالم أم من أم سالم للوحشية + ويقرب منه قول

(١) ينظر ديوانه ص ٢٣٤ ، والطراز ج ٣ ص ٨٥ .

(٢) كذا في الاصل ود ، اما في ش : وانه خالجت .

(٣) البيت لنزى الرمة ، ينظر الايضاح ص ٣٧٩ والطراز ج ٣ ص ٨٠ .

[١٥٨] الآخر [من البسيط] :

بالله يا ظيياتِ القاعِ قلْنِ لنا
ليلاي مِنْكَ أَمْ ليلي من البشر^(١)
ونحو الاول قول زهير [من الوافر] :
وما أدري وسَوْفَ اِخْالُ أدري
أَقَوْمٌ آلُ حَصْنٍ أَمْ نِساءُ^(٢)

الصنف الخامس والعشرون الهزل الذي يراد به الجذ

كقوله [من الطويل] :
إذا ما تَمِييُ أَتَاكَ مُفَاخِرًا
فَقُلْ : عَدَّ عَنْ ذَا كَيْفَ أَكَلُكَ لِلضُبِّ ؟^(٣)

الصنف السادس والعشرون التنبية

وهو ان تطلق كلاماً للانتقاد فيه متسع ثم تنبه بما يصلح ذلك فدل على
استقامته كقوله [من الطويل] :
هو الذئبُ أَوْ للذئبُ أَوْفَى أمانةُ
وما مِنْهُمَا الا أَذْلُ خَوْونُ
كانه لما قال : « أَوْ للذئبُ أَوْفَى أمانة » تنبه على قول قائل : وأي

(١) البيت للحسين بن عبيد الله . ينظر الايضاح ص ٣٧٩ والطراز ج ٣ ص ٨١ .
(٢) ينظر الايضاح ص ٣٧٩ ، والطراز ج ٣ ص ٨١ .
(٣) البيت لابی نواس . وفي الطراز ج ٣ ص ٨٢ : « وما يلحق باذيال هذا الصنف
ويجيء على اثره الهزل الذي يراد به الجذ » ، وبذلك لم يفرد واما الحقه بالتجاهل .

أمانة للذئب ؟ فقال مستدركاً : « وما منهما الا أذل خوون » •

ومنه قول الآخر [من الوافر] :

وقد أعددت للحدثان حصن — لو ان المرء تنفعه العقول

كانه قيل : وهل يمنع من الحدثان حصن ؟ فتلافى ذلك بقوله : « لو

ان المرء تنفعه العقول » • وقال الآخر [من المتقارب] :

اذا ما ظمئت الى ريقها^(١) جعلت المدامة منه بديلاً

واين المدامة من ريقها^(٢) ولكن اعلل قلباً عليلاً

[١٥٩]

تبيين :

ينبغي ان تعلم ان مبنى القرائن على الوقف ومن ثم شاع ان يقابل
المرفوع بالمجرور وبالعكس وكذلك المفتوح والمنصوب غير المنون • فمن
ذلك قوله تعالى : « انا خلقناكم من طين لازب^(٣) » مع تقدم قوله :
عذاب واصب^(٤) و « شهاب ثاقب^(٥) » • ومنه : « ما أبعد ما فات وما
أقرب ما هو آت » • ولو أظهرت الحركة لفوت التسجيع • (وقد يقال
المنصوب المنون غيره لكن يستقط تموينه طلباً للموافقة وليس بذلك المرضي •
وابن نباتة الخطيب مغرى كثيراً بموافقة القرائن بالحركة وانه من الصنعة
لفي الثريا^(٥) •

(١) كذا في الاصل ود ، أما في ش : الى ريقه •

(٢) كذا في الاصل ود ، أما في ش : من ريقه •

(٣) سورة الصافات ، الآية ١١ •

(٤) قال تعالى : « دحورا ولهم عذاب واصب • الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب

ثاقب » • سورة الصافات الآيتان ٩ ، ١٠ •

(٥) سقطت في ش •

اللَّوَّاحِقُ

اللواحق

وأما اللواحق ففي بيان الجهة التي تحصل بها البلاغة والاعجاز في القرآن لما تضمنت ترجمة هذا الكتاب ان علم البيان مطلع على اعجاز القرآن استدعي ذلك ان يكشف الغطاء عن الجهة التي كان القرآن بها معجزاً فنقول : الكلم اما ان يعتبر بالنسبة الى ذاته واما الى عوارضه من الحركات والتأليف أو الى مدلوله أو الى المجموع أو الى أمر خارج عن ذلك ، ولنقدم قبل البحث في ذلك مقدمة وهو انه لا يصح التحدي بشيء مع جهل المخاطب بالجهة التي وقع بها التحدي ولا يتجه قول الصانع لمثله اني قد صنعت خاتماً لست قادراً على ان تصنع مثله [١٦٠] الا بعد أن مكنه من الجهة التي يدعي عجز المخاطب عنها ولولا اعتبار ذلك لا مكن كل صانع ان يدعي عجز أهل صنعته أن يأتوا بمثل ما أتى وان قل ذكره في عداد الصانع •

إذا عرفت هذه المقدمة عدنا الى بيان الجهة التي كان بها القرآن معجزاً فنقول^(١) : لا يخفى انحصار هذه الجهة في الاقسام المتقدمة •

أما القسم الاول وهو ان يكون العجز حصل من جهة ذوات الكلم المفردة فبطلانه بيّن ، فان العرب كانوا يأتون بهذه الكلمات صغيرهم وكبيرهم ، جليلهم وحقيهم • فان قلت : من الجائز ان يكون قد حدث في حروف الكلمات واصداؤها أوصاف لم تكن قبل نزول القرآن وان يكون قد تجدد في معنى « الحمد » و « الرب » و « العالمين » و « الملك » و « اليوم » و « الدين » وهلم جرا أمور عجيبة يفهمها السامع ولا يقدر على أن يأتي بمثلها كما يفهم طيب النغم الذي عرض لصدى الصوت مع عجزه ان يصنع

(١) ينظر كلام العلوى على اعجاز القرآن في كتابه الطراز ج ٣ ص ٣٦٧ وما بعدها •

مثله ، قلت : دعوى ذلك شبيهة بدعوى القائل آنية بيتي قد حصل فيها من صفات العلم بالهندسة والحساب ودقائق المعاني ما يعجز عنه المشهورون بذلك ، ولو كان شيء أبعد من المستحيل لكان هذا •

وأما القسم الثاني وهو ان يكون الاعجاز وقع بالنسبة الى العوارض من الحركات والتأليف فقط فخرج الى ما تعاطاه مسيلمة [١٦١] من الحماسة في : « انا انطيناك الجواهر فصلّ لربك وهاجر ان شئتُك هو الكافر » • وكقوله : « والطاحات طحناً » • ولو كان الاعجاز راجعاً الى الاعراب والتأليف المجرد لم يعجز صغيرهم أن يؤلف ألفاظاً معربة فضلاً عن كبيرهم ولما قالوا : « ان له لحلاوة ، وان عليه لطلاوة ، وأن اسفله لمعذق ، وان أعلاه لمثمر » • ولما قال ابن مسعود : « اذا وقعت الـ « حم » حم وقعت في روضات دمثات أتأق فيهن » أي اتبع محاسنهن • لم يقل ذلك من أجل أوزان الكلمات ولا من أجل اعرابها ولا من أجل الفواصل في أواخر الآيات ولا من أجل التأليف فقط ، ولما وازنوا بين قوله تعالى : « ولكم في القصص حياة^(١) » مع قولهم : « القتل أنفى للقتل^(٢) » بل ذلك راجع الى دقة النظم وزيادة الفائدة •

وأما القسم الثالث وهو ان يقع التعجيز بالنسبة الى المعاني فقط فغير مستقيم فان المعاني ليست من صنيع البشر وليس لهم قدرة على اظهارها من غير ما يدل عليها ولو وقع الاعجاز بالنسبة الى المعاني فقط لامكنهم ان يقولوا قد قلنا مثل ذلك ولكن لم نلفظ بما يدل عليه وادعاء ذلك ليس بممتنع على كل أحد والتكذيب لا مستند له كيف وحاصل ذلك راجع الى أمر وجداني ادعوا حصوله لانفسهم كادعائهم [١٦٢] ادراك جوعهم والمهم (ومحبتهم وبغضهم)^(٣) •

وأما القسم الخامس فباطل ايضاً وان كان قد زعم قوم ان عجز العرب

(١) سورة البقرة ، الآية ١٧٩ •

(٢) ينظر الايضاح ص ١٨٢ وما بعدها •

(٣) سقطت في ش •

انما كان لصرفهم عن المعارضة لا لانه معجز في نفسه وان كانوا قد سلموا ان فصاحته راجعة الى القسم الرابع على ما سنيته وان العرب صرفت همهم وخواطرهم عن تأليف كلام مثله • ولو كان كما زعموا لكان حالهم حال من عدم العلم بشيء قد كان يعلمه وحيل بينه وبين أمر كان في قدرته واذ ذاك ينبغي ان لا يعظم في أعينهم وان لا يكبر عندهم اذ كانوا منه على طريق مهيع بل يكون اعظامهم خليفاً بتغير حالهم وسد باب كانوا من ولوجه على اقتدار • ولا ينبغي ان يضاف الاعجاز اذ ذاك الى القرآن وقوله تعالى : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً^(١) » • دل ذاك على عجزهم مع بقاء قدرتهم ولو سلبوا القدرة لم تبق فائدة لاجتماعهم لتزله منزلة اجتماع الموتى • وليس عجز الموتى بكبير يحتفل بذكره (هذا)^(٢) مع ان الاجماع (منعقد)^(٣) على اضافة الاعجاز الى القرآن فكيف يكون معجزاً غيره وليس فيه صفة اعجاز بل المعجز هو الله عز وجل^(٤) حيث سلب قدرتهم عن الاتيان بسورة من مثله [١٦٣] والله تعالى في تجهيل بعض الناس اسرار غامضة يقصر عنها الادراك •

واذا بان بطلان هذه الاقسام تعين القسم الرابع وهو ان يكون الاعجاز راجعاً الى ما قدمناه من توخي معاني النحو واحكامه في النظم بان يوقع كل فن في رتبته العليا في اللفظ والمعنى الافرادی والتركيبي على ما قدمت من التفصيل • ولو كان الاتيان بسمى اللفظ العربي ومسمى الاعراب والتركيب كافياً في الفصاحة لما عرى عنها قوله [من السريع] :

كأنتا والمساء من حوّلنا
قَوْمٌ جلوسٌ حوّلهم ماء

(١) سورة الاسراء ، الآية ٨٨ •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سقطت في ش •

(٤) كذا في الاصل ود ، أما في ش : تعالى •

ولم يقع فرق بين هذا التشبيه وبين قوله (من الطويل) :

كَأَنَّ الثُّرَيَّا وَالصَّبَاحُ يَكْدُهُا
قَنَادِيلُ رَهْبَانٍ دَنَتْ لُخْمُودِ^(١)

وقوله [من الوافر] :

وَلَيْلٌ فِي كَوَاكِبِهِ حِرَانٌ
فَلَيْسَ لَطُولُ مَدَّتِهِ انْتِهَاءُ
عُدِمَتْ تَبْلِجُ الْاَصْبَاحِ فِيهِ
كَأَنَّ الصَّبِيحَ جُودٌ أَوْ وِفَاءُ
وقول ابن المعتز [من الكامل] :

فِي لَيْلَةٍ أَكَلَ الْمُحَاقُ هَلَالَهَا
حَتَّى تَبْدَى مِثْلَ وَقْفِ الْعَاجِ
وَالصَّبِيحُ يَتْلُو الْمُشْتَرَى وَكَأَنَّهُ
عُرْيَانٌ يَمْشِي فِي الدَّجَى بِسَرَّاجِ^(٢)
ولما عرف فضل لييد في قوله [١٦٤] [من الطويل] :

وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضُوؤُهُ
يَعُودُ رَمَادًا بَعْدَ إِذَا هُوَ سَاطِعُ
وَمَا الْمَالُ وَالْأَهْلُونَ إِلَّا وَدَائِعُ^(٣)
وَلَا يَدُ يَوْمًا أَنْ تَرُدَّ الْوَدَائِعُ
ولما استحسن قول المتنبي [من الطويل] :

أُحِبُّكَ يَا شَمْسَ الزَّمَانِ وَبِدْرَهُ
وَأَنْ لَأَمْنِي فِيكَ السُّهْمُ وَالْفَرَاقِدُ^(٤)

(١) ينظر الطراز ج ١ ص ٢٨٨ .

(٢) كذا في الاصل ود ، وش ، أما في الطراز ج ١ ص ٢٨٨ : يمشي خلفه بسراج .

(٣) كذا في الاصل ود ، أما في ش : ودیعة .

(٤) ينظر ديوانه ج ١ ص ٢٨٠ .

ولما استغرق أبو عمرو بن العلاء في قوله [من السريع] :
 لَا تَحْسَبَنَّ الْمَوْتَ مَوْتَ الْبَلَى
 وَأَنْتَا الْمَوْتُ سَوْأَلُ الرِّجَالِ
 كِلَاهُمَا مَوْتُ وَلَكِنْ ذَا
 أَشَدُّ مِنْ ذَاكَ عَلَى كُلِّ حَالٍ^(١)

(إلى أن قدم كتابتها على القيام إلى الصلاة بعدما أقيم لها وادخلها في جملة محفوظاته)^(٢) .

ولولا أن المعنى تأثيرا في إعطاء الفصاحة (لما حسن قوله [من السريع] :
 ففائق ليس لها حاصل" كَأَنَّهَا شِعْرُ أَبِيوردي
 لكونها الفاظا خلت عن المعاني الدقيقة)^(٣) . ولما عظم إطلاق اسم الأسد
 على الإنسان (إذا لم يكسبه معنى)^(٤) ، ولما فرق بين إطلاق اسم الأسد
 عليه واسم الحمار إلا من جهة أن حروف هذا الاسم غير حروف الاسم
 الآخر وأن الزنة غير الزنة ، ولا يخفي فساد هذا القول .
 وأما وصف الكلمة بالحسن من جهة لفظها^(٥) فقد قدمت بيانه .

تنبيهه :

قد توصف الكلمة بالفصاحة بالنظر [١٦٥] إلى كونها أكثر استعمالا
 من غيرها كما قالوا في « نسي المال ينمي » أفصح من « نما ينمو » . وكذلك :
 « جاءني أبوك » أفصح من « جاءني أباك » وإن كانت الثاني ادخل في القياس
 لكنه أقل في الاستعمال . ومن ثم عد قوله [من الرجز] :
 إِنَّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا قد بلغا في المجد غايتها^(٦)

(١) البيهقي لمطرف بن عبد الله بن الشخير البصري . وقد قال الجاحظ في الحيوان ج ٣ ص ١٣١ : « قد سمعت أبا عمرو أي الشيباني وقد بلغ من استجداته لهذين البيتين ونحن في المسجد يوم الجمعة أن كلف رجلا حتى أحضر دواة وقرطاسا حتى كتبهما له ، وأنا أزعج أن صاحب هذين البيتين لا يقول شعرا أبدا ولولا أن ادخل في بعض القليل لزعمت أن ابنه لا يقول شعرا أيضا » . ونقدمهما في البيان والتبيين ج ٢ ص ١٧١ بما يقرب من هذا . وينظر أسرار البلاغة ص ٨٩ .

(٢) سقطت في ش .

(٣) سقطت في ش .

(٤) سقطت في ش .

(٥) كذا في الأصل ود ، أما في ش : وأما وصف القول من جهة حسنها .

(٦) البيت من الشواهد النحوية وهو في شرح ابن عقيل وابن هشام وغيرهما .

من الشواذ وان كان على القياس • ومن هذا الوادي : « استحوذ عليهم » (وان كان القياس استحاذاً ^(١)) وليس هذا متعلق غرضنا في هذا العلم بل المراد هنا بالفصاحة مراعاة أحوال المفردات ومعاني النحو (في التأليف) ^(٢) على ما سبق • ومن ذلك قوله تعالى : « يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ » هم العدو فاحذرهم ^(٣) • وسبب الفصاحة فيه ان علق على محذوف هو المفعول الثاني لـ « حسب » وان عرّتى « هم العدو » عن العاطف وان عرف « العدو » • ولو قلت : « يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وهم عدو » لرأيت الفصاحة عن هذا النظم على فراسخ ، ولو علقت عليهم « بـ » صيحة « لاخلت » •

ومما يوقظك ان الفصاحة لو كانت صفة للفظ فقط لادركها كل سامع لادراكه اللفظ بل لا يدرك ما في بيت بشار من الصنعة وهو قوله [من الطويل] :

كأنّ مثارَ النقع فوق رؤوسنا

واسيفنا ليل تهوى كواكبُه ^(٤)

الا كل من أدرك معاني النحو التي يراها فيه وذاك ان أوقع « كأنّ » على مشبّه ومشبّه به وان أضاف « مثار » الى « النقع » و « فوق » الى « رؤوس » وان عطف « الاسيف » [١٦٦] على « مثار » بالواو ، وان جعل « الليل » خبراً لـ « كأنّ » و « تهوى » فعلا للكواكب ، ثم أجرى الجملة على « الليل » صفة ليتم غرضه من التشبيه • واذا فكرت في هذا البيت وجدته كالحلقة المفرغة التي لا تقبل الانقسام •

وهم وتنبيه :

لعلك تتخيل ان النظم الفصيح لو كان مقصوراً على معاني النحو لكان من لا يعرف النحو وما فيه من المبتدأ والخبر والحال والتسميز الى غير ذلك من عبارات النحاة كالبدوى يجب ان يكون جاهلاً بمعاني الكلام •

(١) سقطت في ش •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سورة المنافقون ، الآية ٤ •

(٤) ينظر ديوانه ج ١ ص ٣١٨ • وقد مر ذكره •

قلت^(١) : جوابه ان المطلوب معرفته مدلول العبارات لا نفس العبارات وان البدوى يفرق بين « جاءني زيد راكباً » و « جاءني زيد الراكب » وان خفي عليه ان « راكباً » يسمى حالا و « الراكب » يسمى صفة • ويفرق أيضاً بين قوله : « أدبته تأدياً » و « ضربته تأدياً » وان (كان لا)^(٢) يسمى الاول مصدراً أو الثاني مفعولاً له • ويفرق بين المفعولات وان كان لا يسمى هذا ظرفاً وذا مفعول به (وذا مفعولاً له)^(٣) • ويفرق بين الصفة والخبر في قولك : « زيد ظريف » و « زيد الظريف » • ومن ثم انكر اعرابي سمع مؤذناً ينصب الرسول في قوله « اشهد ان محمداً رسول الله » وقال : صنع ماذا ؟ لان النصب أفهمه قصد الصفة وحينئذ تبقى « ان » بلا خبر فلا تتم الفائدة فتعين ان يرفعه ليصيب عين الصواب •

قال المصنف رحمة الله عليه : ولقد انتهينا الى كل غاية من التحقيق وأدرنا من التدقيق كاسات الرحيق [١٦٧] وحللنا من البيان شعاف النيق واضربنا عن التلخيص الممل والايجاز المخل وابحنك ايها الطالب انتمشوف والسائل المتلطف الوقوف على جهة اعجاز كلام الله المنزل على خير البشر^(٤) محمد صلى الله عليه وسلم والحقنا مرأى البصيرة بمرأى البصر وفككننا عن لسانك زائد^(٥) اللكنة والحصر حتى ورى زندق وعظم في المعرفة جدك وأفتت من غشيتك وهبيت من رقدتك وكان نهاية قولك ان تنال الظواهر من أوعية الجواهر ودأبك ان تعرض عن رموز الكنوز كل الاعراض ولا تبالي أبعاد قلبك في جملة الموتى أم يعاد في جملة الامراض^(٦) • وقد اطلعتك بهذا الكتاب على رياض كنت عنها في عمياء وعن طلابها في خبط عشواء ، فان جذبتك نفسك الى مراجعته واخذت في محاورته

(١) كذا في ش . اما في الاصل ود : وجوابه •

(٢) سقطت في ش •

(٣) سقطت في ش •

(٤) في الاصل ود وش : على جهة اعجاز خير البشر المنزل على خير البشر •

(٥) كذا في الاصل ود ، اما في ش : قيد •

(٦) كذا في الاصل ود ، اما في ش : المراض •

ومحاضرته أراك الحق جلياً بعد ما كان عنك خفياً ، وأراك^(١) عوارف المعارف ، وان كنت من قبلها في المهد صيباً وانجلي عن قلبك صدأ الشك والارتباب ، وعلمت من اين يتجنب الخطأ وكيف يقتبس الصواب • والى الله الكريم ابتهل ان يجعل جملة ناطقاً بخاتمة في سره وعلايته ، وان يمنحه القبول بفضل ، وان يعصمه من التحامل حتى لا يقذفه جاهل بجهله أو متجاهل لجمود فضله ، وان لا يظفر به الا طبعاً [١٦٨] سليماً وخاطراً مستقيماً ، انه سميع النداء مجيب الدعاء بمحمد وآله الاصفاء البررة الاتقياء • حشرنا الله في زمرةهم وأماننا على محبتهم ، انه على ذلك قدير وبالأجابة جدير ، وهو حسبنا ونعم الوكيل •

فرغ من نسخه لنفسه ومن هياً الله من بعده ابراهيم بن

اسحاق بن ابراهيم الغزي الشافعي في

العشر الاخير من شهر جمادى

الآخرة سنة اثنين وعشرين

وسبعمائة • أحسن الله

خاتمتها وعقبها ، وصلى

الله على محمد وآله

وصحبه • والحمد لله

رب العالمين^(٢)

(١) كذا في ش ، اما في الاصل ود : عرفك •

(٢) هذا ما جاء في خاتمة الاصل ، وفي خاتمة د : « حسبنا ونعم الوكيل • فرغ من نسخه الفقير لربه ابراهيم بن حسين بن مصطفى بن أبي الشوارب رضوان بمصر المعزية نقلا من مكتبة السيد احمد تيمور بك العلامة عماد آل تيمور الى مكتبة الحكومة المصرية بخط ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم الغزي الشافعي • نقلت هذه منها في أوائل جمادى الاولى سنة ١٣٢٨ هجرية والحمد لله أولا وآخرا » •

وفي خاتمة ش : « والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم • هذا ما علقه لنفسه ثم لمن ينتقل اليه أقل العبيد واحقرهم على بن الياس ابن محمد الحموي بلدا الشافعي مذهبا الرفاعي قدوة والزولي تربية والقادري والشاذلي طريقة ومجبة ، غفر الله له ولوالديه ولن دعا له بالمغفرة والرحمة ولجميع المسلمين •

وكان الفراغ من نسخه صبيحة يوم الاثنين تاسع شوال الحرام بمدينة تعز المحروسة بالمؤيدية سنة تسع وثمانين وسبعمائة من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام والتحيات والاکرام والحمد لله رب العالمين » •

مراجع التحقيق

- ١ - ابن أبي الاصبع المصري بين علماء البلاغة - الدكتور حفني محمد شرف • الطبعة الاولى بالقاهرة •
- ٢ - الاستدراك في الرد على رسالة ابن الدهان المسماة بالماخذ الكندية من المعاني الطائفة - ضياء الدين بن الاثير • تحقيق حفني محمد شرف ، القاهرة ١٩٥٨ •
- ٣ - أسرار البلاغة - عبدالقاهر الجرجاني • طبعة المراغي بالقاهرة •
- ٤ - الاشباه والنظائر - السيوطي • طبعة الدكن •
- ٥ - الاعلام - خيرالدين الزركلي • الطبعة الثانية •
- ٦ - الاقصى القريب في علم البيان - التنوخي • القاهرة •
- ٧ - أمالي القالي • طبعة دار الكتب بالقاهرة •
- ٨ - انباه الرواة على انباه النحاة • جمال الدين انقضي • دار الكتب بالقاهرة ١٩٥٠ - ١٣٦٩هـ •
- ٩ - أوضح المسالك الى ألفية ابن مالك - ابن هشام الانصاري • تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م •
- ١٠ - الايضاح - القزويني • طبعة محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة •
- ١١ - الايضاح في شرح مقامات الحريري - المطرزي • طبعة حجرية في ايران •
- ١٢ - البحر المحيط - أبو حيان النحوي الاندلسي • الطبعة الاولى بالقاهرة •
- ١٣ - البداية والنهاية - ابن كثير • الطبعة الاولى بالقاهرة •
- ١٤ - البديع في نقد الشعر - اسامة بن منقذ • تحقيق أحمد أحمد بدوي القاهرة •
- ١٥ - بديع القرآن • ابن أبي الاصبع المصري • تحقيق حفني محمد شرف القاهرة ١٩٥٧ •
- ١٦ - بغية الوعاة - السيوطي • الطبعة الاولى بالقاهرة •
- ١٧ - البلاغة عند السكاكي - الدكتور أحمد مطلوب (مخطوط) •
- ١٨ - البيان والتبيين - الجاحظ • طبعة محمد عبد السلام هارون • القاهرة •
- ١٩ - تاريخ علوم البلاغة والتعريف برجالها - أحمد مصطفى المراغي • القاهرة •
- ٢٠ - تراجم رجال القرنين السادس والسابع - شهاب الدين أبو محمد عبدالله بن اسماعيل المعروف بابي شامة المقدسي الدمشقي الطبعة الاولى بالقاهرة ١٣٦٦هـ - ١٩٤٧م •
- ٢١ - الجامع الكبير في صناعة المنظوم من الكلام والمنثور - ضياء الدين ابن الاثير • تحقيق الدكتورين - مصطفى جواد وجميل سعيد • مطبوعات المجمع العلمي العراقي ببغداد ١٩٥٦م - ١٣٧٥هـ •

- ٢٢ - جولة في دور الكتب الامريكية - كوركيس عواد . بغداد ١٩٥١م .
- ٢٣ - الحيوان - الجاحظ . طبعة محمد عبدالسلام هارون . القاهرة .
- ٢٤ - ذيل الامالي - القالي . طبعة دار الكتب بالقاهرة .
- ٢٥ - الدارس في تاريخ المدارس - عبدالقادر بن محمد النعيمي الدمشقي .
- ٢٦ - الدرر الكامنة في اعيان المائة الثامنة - ابن حجر العسقلاني . الطبعة الاولى بالمكن ١٣٥٠هـ .
- ٢٧ - دلائل الاعجاز . عبدالقاهر الجرجاني . القاهرة .
- ٢٨ - ديوان ابن الرومي . طبعة القاهرة .
- ٢٩ - ديوان ابن المعتز . طبعة دمشق .
- ٣٠ - ديوان أبي تمام - تحقيق عبدالحميد يونس وعبدالفتاح مصطفى . القاهرة .
- ٣١ - ديوان أبي نواس - تحقيق أحمد عبدالمجيد الغزالي . القاهرة .
- ٣٢ - ديوان الاعشى - تحقيق الدكتور م محمد حسين . القاهرة .
- ٣٣ - ديوان امرئ القيس - تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم . دار المعارف القاهرة .
- ٣٤ - ديوان البحري - طبعة صادر بيروت .
- ٣٥ - ديوان بشار بن برد - طبعة القاهرة .
- ٣٦ - ديوان جرير . الطبعة الاولى . القاهرة .
- ٣٧ - ديوان جميل بثينة - طبعة صادر بيروت .
- ٣٨ - ديوان الخنساء - طبعة صادر بيروت .
- ٣٩ - ديوان ذي الرمة - طبعة كمبريج ١٣٣٧هـ - ١٩١٩م .
- ٤٠ - ديوان طرفة بن العبد - تحقيق الدكتور علي الجندي . القاهرة .
- ٤١ - ديوان عبيدالله بن قيس الرقيات - تحقيق الدكتور محمد يوسف نجم . بيروت ١٣٧٨هـ - ١٩٥٨م .
- ٤٢ - ديوان الفرزدق - طبعة عبدالله اسماعيل الصاوي . القاهرة .
- ٤٣ - ديوان المتنبي - تحقيق مصطفى اسقا وجماعته . القاهرة ١٣٥٥هـ - ١٩٣٦م .
- ٤٤ - ديوان مجنون ليلى . طبعة الدكتور زكي مبارك بالقاهرة .
- ٤٥ - ديوان النابغة الذبياني - طبعة صادر بيروت .
- ٤٦ - زهر الآداب وثمر الانبأ - الحصري القيرواني . الطبعة الثالثة القاهرة ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م .
- ٤٧ - سر الفصاحة - ابن سنان الخفاجي . طبعة عبدالمتعال الصعيدي . القاهرة .
- ٤٨ - شذور الذهب في اخبار من ذهب - ابن عماد الحنبلي . القاهرة ١٣٥١هـ .
- ٤٩ - شرح ديوان الحماسة للمرزوقي - تحقيق أحمد أمين وعبدالسلام هارون القاهرة ١٣٧١هـ - ١٩٥١م .
- ٥٠ - شرح المعلقات السبع - الزوزني . القاهرة .

- ٥١ - شروح التلخيص • الطبعة الثانية بالقاهرة •
 ٥٢ - الشعر والشعراء • ابن قتيبة • طبعة لندن •
 ٥٣ - صحيح البخاري • طبعة القاهرة •
 ٥٤ - صحيح مسلم • طبعة القاهرة •
 ٥٥ - ضياء الدين بن الاثير وجهوده في النقد - الدكتور محمد زغول سلام • القاهرة •
 ٥٦ - طبقات الشافعية الكبرى - السبكي • الطبعة الاولى بالقاهرة •
 ٥٧ - الطراز المتضمن لاسرار البلاغة وعلوم حقائق الاعجاز - يحيى العلوي • القاهرة ١٩١٤م •
 ٥٨ - فهارس الخزانة التيمورية - القاهرة • دار الكتب ١٩٤٨م •
 ٥٩ - فهارس دار الكتب بالقاهرة •
 ٦٠ - فهرس المخطوطات المصورة بجامعة الدول العربية • القاهرة •
 ٦١ - فهرس مكتبة المشهد الرضوي بایران •
 ٦٢ - الكامل - المبرد • طبعة الدكتور زكي مبارك • القاهرة •
 ٦٣ - كتاب الصناعتين - أبو هلال العسكري • الطبعة الاولى • القاهرة ١٣٧١هـ - ١٩٥٢م •
 ٦٤ - الكشف - الزمخشري • القاهرة •
 ٦٥ - كشف الظنون - الحاج خليفة • ١٩٤١م - ١٣٦٠هـ •
 ٦٦ - المثل السائر في أدب انكاتب والشاعر - ضياء الدين بن الاثير • تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة •
 ٦٧ - مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق •
 ٦٨ - معاهد التنصيص - العباسي • تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة •
 ٦٩ - معجم الادباء - ياقوت الحموي • طبعة القاهرة •
 ٧٠ - معجم البلدان • ياقوت الحموي •
 ٧١ - مفتاح العلوم - السكاكي • الطبعة الاولى • القاهرة ١٣٥٦هـ - ١٩٣٧م •
 ٧٢ - نفح الطيب من غصن الاندلس الرطيب - المقري • طبعة محمد محيي الدين عبدالحميد •
 ٧٣ - هدية العارفين - اسماعيل باشا البغدادي • استانبول ١٩٥١م •
 ٧٤ - همع الهوامع - السيوطي • الطبعة الاولى بالقاهرة •
 ٧٥ - وفيات الاعيان - ابن خلكان • طبعة محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة •
 ٧٦ - يتيمة الدهر - الشعالي • طبعة محمد محيي الدين عبدالحميد • القاهرة •

77— Geschichte der Arabischen Litteratur. von Carl Brockelmann.
 Leiden, E.J. Brill 1943.

فهارس الكتاب

١ - فهرس الموضوعات

٢ - فهرس الأعلام

٣ - فهرس الآيات

٤ - فهرس القوافي

٥ - فهرس الكتب

٦ - فهرس الأماكن

٧ - فهرس الملل والنحل

١ - فهرس الموضوعات

المقدمة

٧ - ٢١

الركن الأول

في الدلالات الافرادية

٣٧ - ٤٨

٣٧	••	••	••	••	الباب الاول في الحقيقة والمجاز
٣٧	••	••	••	••	القسم الاول الكناية
٤١	••	••	••	••	القسم الثاني الاستعارة
٤٤	••	••	••	••	القسم الثالث التمثيل

الباب الثاني

٤٩ - ٥٤

في الفرق بين الاثبات بالاسم والفعل والمعرفة والنكرة

٤٩	••	••	••	••	الفصل الاول في الفرق بين الاثبات بالاسم والفعل
٥٠	••	••	••	••	الفصل الثاني في الفرق بين المعرفة والنكرة

الباب الثالث

في مفردات شذت عن الضوابط

٥٥ - ٨٦

الركن الثاني

في مراعاة احوال التأليف

٨٧ - ١٦٢

٩٨-٩٤	••	••	الفن الاول : في تقديم الاسم على الفعل وتأخير
١٠٥-٩٨	••	••	الفن الثاني : في خبر المبتدأ :
١٠٦-١٠٥	••	••	الفن الثالث : في تقديم بعض الاسماء على بعض
١٠٨-١٠٦	••	••	الفن الرابع : في المجاز الاسنادي
١١٠-١٠٨	••	••	الفن الخامس : في التمثيل
١١٠-١١٠	••	••	الفن السادس : في الایجاز
١١٤-١١٢	••	••	الفن الثامن : في الحذف
١٢٨-١١٤	••	••	الفن التاسع : في المنصوبات
١١٤	••	••	الفصل الاول في المفعول به
١١٧	••	••	الفصل الثاني في تنازع الفعلين
١٢٠	••	••	الفصل الثالث : في الحال
١٢٧	••	••	الفصل الرابع : في التمييز
١٤٦-١٢٨	••	••	الفن العاشر : في الفصل والوصل
١٢٩	••	••	الضرب الاول عطف المفردات
١٣١	••	••	الضرب الثاني عطف الجملة على الجملة
١٥٢-١٤٧	••	••	الفن الحادي عشر : في معرفة اسباب التقديم والتأخير
١٦٢-١٥٣	••	••	الفن الثاني عشر في قوانين كلية يتعرف بها احوال النظم
١٥٣	••	••	القانون الاول : فيما يتحقق به بيان العبارات
١٥٨	••	••	القانون الثالث في جهة اضافة الكلام الى قائله
١٥٤	••	••	القانون الثاني في دلالة الكلام
١٥٩	••	••	القانون الرابع في معرفة الفصاحة

الركن الثالث

في معرفة احوال اللفظ واسماء اصنافه

في علم البديع

١٦٣ - ١٩٠

١٦٦	الصف الاول : التجنيس
١٦٩	الصف الثاني : الترصيع
١٦٩	الصف الثالث : الاشتقاق
١٧٠	الصف الرابع : التطبيق
١٧٢	الصف الخامس : لزوم ما لا يلزم
١٧٢	الصف السادس : التضمين المزدوج
١٧٣	الصف السابع : الالتفات
١٧٤	الصف الثامن : الاعتراض
١٧٦	الصف التاسع : التفسير
١٧٧	الصف العاشر : اللف والنشر
١٧٧	الصف الحادي عشر : التعديد
١٧٨	الصف الثاني عشر : التخييل
١٧٨	الصف الثالث عشر : في التسجيع
١٧٩	الصف الرابع عشر : رد العجز على الصدر
١٨٠	الصف الخامس عشر : المساواة
١٨١	الصف السادس عشر : العكس والتبديل
١٨٢	الصف السابع عشر : الاستدراك والرجوع
١٨٢	الصف الثامن عشر : الاستطراد
١٨٣	الصف التاسع عشر : الاستهلاك
١٨٤	الصف الحادي عشر : التخليص
١٨٦	الصف الحادي والعشرون : التريد

١٨٧	••	••	••	الصف الثاني والعشرون : التتميم
١٨٧	••	••	••	الصف الثالث والعشرون : التفويف
١٨٨	••	••	••	الصف الرابع والعشرون : التجاهل
١٨٩	••	••	••	الصف الخامس والعشرون : الهزل الذي يراد به المجد
١٨٩	••	••	••	الصف السادس والعشرون : التنبيه
٢٠٠-١٩١	••	••	••	••
٢٠٣-٢٠١	••	••	••	مراجع التحقيق
٢٠٥	••	••	••	فهارس الكتاب

٢ - فهرس الأعلام^(١)

الهمزة

- ابراهيم بن اسحاق الغزي : ١٨ ، ١٩ ، ١٧ ، ٢٠٠ ،
ابراهيم الخليل (النبي) : ٥٠ ، ١٣٤ ،
ابراهيم بن حسين بن أبي السوارب : ١٩ ، ٢٠٠ ،
ابراهيم بن المدبر : ٤٠ ،
ابن ابي الاصبع المصري : ٩ ،
ابن جبلة (عبدالله بن جبلة) : ١٨٧ ،
ابن الحشرج (عبدالله) : ٣٨ ،
ابن خاتون : ٢٠ ،
ابن الرومي : ١٠٠ ، ١٢٣ ، ١٨٧ ،
ابن الزملكاني (كمال الدين عبدالواحد) : ٨ ، ٢١ ، ٧٠ ، ٩ ، ١١ ، ١٢ ،
١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٧٩ ، ١٨ ، ٢٠ ، ١٠ ،
ابن الزملكاني (جماهير بن أحمد) : ١٠ ،
ابن الزملكاني (محمد بن احمد ابو الفتح) : ١٠ ،
ابن سراج المالكي : ١٦ ،
ابن سنان الخفاجي : ٨ ، ٩ ،
ابن شبرمة : ٦٠ ، ٦١ ،
ابن عباس : ١٤٨ ،
ابن مسعود : ١٩٤ ،
ابن المعتز (عبدالله بن محمد) : ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٤ ، ١٠٩ ، ١٩٦ ،
ابن لنكك : ١٥٤ ،
ابن نباتة (عبدالرحيم بن محمد) : ١٦١ ، ١٧٢ ،

(١) قام الاديب الاستاذ عبدالله الجبوري بوضع هذه النهارس فجراه الله خيرا .

ابن هرمة (ابراهيم بن علي) : ١٥٤ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ١٦٠ ،
 ابن هشام : ١٣١ ، ١٩٧ ،
 أبو تمام الطائي : ٤٠ ، ١٠٢ ، ١٦٦ ، ١٧١ ، ١٣٢ ، ١٨٠ ،
 أبو الحسن (علي الأمير) : ٣٢ ، ١١ ، ١٠ ، ١٤ ،
 أبو الحسين (علي بن أحمد الجوهري) : ١١٨ ،
 أبو الحسين (محمد بن الهيثم) : ١٣٢ ،
 أبو اسحاق الزجاج : ٦٥ ،
 أبو سعد السمعاني : ١٠ ،
 أبو العباس (المبرد) : ٦٣ ، ٧٠ ،
 أبو العتاهية : ٥٨ ،
 أبو علي الفارسي : ١٥٥ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٢٠ ،
 أبو عمرو بن العلاء (عسان بن عمر) : ١٢ ، ١٣٦ ،
 أبو عمرو بن العلاء : ١٩٧ ،
 أبو عمرو الشيباني : ١٩٧ ،
 أبو عيسى بن صاعد بن مخلد : ٦٦ ،
 أبو الفتح البستي : ١٦٧ ،
 أبو الفتح (نصر بن الاثير) : ١٦ ،
 أبو النجم : ٥٦ ،
 أبو نواس (الحسن بن هاني) : ٣٩ ، ٦٣ ، ١١٠ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٦٠ ،
 أبو المطرف المخزومي (ابن عميرة أحمد) : ١٧ ،
 أبو الهيثم (عامر بن خريم) : ١١٨ ،
 أبو يعقوب (اسحاق الخزيمي) : ١١٨ ،
 أحمد بن أبي دؤاد : ٧٠ ،
 أحمد تيمور بك : ١٩ ، ٢٠٠ ،
 الاخفش : ٦٢ ،
 اربطة بن سهية : ١٥٤ ، ١٢٢ ،
 اسامة بن منقذ : ٩ ، ١٦ ، ٤٥ ، ١١١

أسعد طلس (الدكتور) : ٢٠ ،
اسماعيل بن ابراهيم (ابن عليّة) : ١٣٦ ، ٥٩ ،
الاصمعي : ٩٢ ،
الاعشى : ٥٤ ، ٩٩ ، ١٢٢ ، ١٤٩ ، ١٨٠ ،
الاغر (شاعر) : ٤٣ ،
أم مريم (ع) : ٦٤ ،
أمرؤ القيس (الشاعر) : ٤٦ ، ٧٢ ، ١٧٣ ، ١٥٩ ،
أمين الخولي : ٩ ،
أيوب (النبي) : ٥٩ ،

الباء

الباخرزي : ٧٠ ،
بشينة (عشيقة جميل الشاعر) : ١١٢ ،
البحثري (الوليد بن عبيد) : ٤٠ ، ١٧٠ ، ١٧٩ ، ١٨٣ ، ٩١ ، ١٦٨ ،
١٦٧ ، ١١٩ ، ١٠٩ ، ١١٧ ، ٦٦ ،
بدر بن عمار : ١٤٦ ،
بدر الدين بن مالك : ١٧ ، ١٤٦ ،
بشار بن برد : ٤٧ ، ١٢٠ ، ١٠٠ ، ١٨٢ ، ١٩٨ ،
بهاء الدين السبكي : ١٧ ،

التاء

تميم بن خزيمة النهشلي : ٧٢ ،

الجيم

الجاحظ (عمرو بن بحر) : ٤٣ ، ١٩٧ ،

- جار الله الزمخشري : ٨٤ ، ٧ ،
 الجرجاني : ١٢٦ ،
 جرير : ١١٦ ، ١٦٦ ، ١٧٥ ، ١٨٨ ،
 جمال الدين محمد الاندلسي : ٩ ،
 جميل بثينة : ١١٢ ،

الحاء

- حاتم الطائي : ٥٤ ،
 حازم القرطاجني : ٩ ،
 الحجاج الثقفي : ٣٨ ،
 الحريري : ٦٠ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٨٠ ،
 حسان بن ثابت : ٣٩ ،
 الحسين بن عبدالله : ١٨٩ ،
 حندج بن حندج : ١٢٣ ،

الخاء

- خالد بن يزيد بن مزيد الشيباني : ٧٢ ،
 خالد بن يزيد بن معاوية : ١٢٢ ،
 الخرنق (الشاعرة) : ١٣١ ،
 الخنساء (تماضر بنت عمرو) : ٩٩ ، ١٦٩ ، ١٨٣ ،

الدال

- دعبل الخزاعي : ٥٧ ، ١٧٠ ،
 ذو الرمة (غيلان) : ٦١ ، ١١٩ ، ١٨٨ ،
 ذو الكفل : ٥٩ ،

الراء

- الرازي (ابو عبدالله محمد بن عمر) : ٥١ ، ١٦ ، ٧ ،
رشاد عبدالمطلب : ١٩ ،
الرشيد (الخليفة العباسي) : ١١٨ ،
رفيع الاسدي : ١٢١ ،

الزاء

- الزبير بن بكار : ١٢١ ،
زهير بن ابي سلمى : ١٨٩ ، ١٨٢ ، ١٨٠ ،
زياد الاعجم (شاعر) : ٣٨ ،

السين

- السبكي : ٢١ ،
السكاكي (ابو يعقوب) : ٢١ ، ١٦ ، ٨ ،
السفاح (الخليفة العباسي) : ٨١ ،
سلمان بن داود القضاعي : ٩٢ ،
سلمان بن عبدالملك : ٣٨ ،
السيد الحميري : ٨١ ،
سيف الدولة الحمداني : ١٥٤ ، ٩٧ ، ٧٥ ،

الشين

- شهيد علي (مكتبة) : ٢٠ ،

الصاد

الصاحب بن عباد : ١١٨ ،
صاعد بن مخلد : ٦٦ ،

الضاد

ضياء الدين بن الاثير : ٨ ، ٩ ، ١٦ ،

الطاء

طرفة بن العبد : ٩٦ ، ١١١ ،
طريح الثقفي (شاعر) : ١٧٦ ،

العين

عباد بن ورقاء : ١٢٢ ،
عبدالله بن الزبير : ١٢١ ، ١١٣ ،
عبدالرحمن بن الاشعث : ١٢٢ ،
عبدالرحمن بن عبدالله : ١٢٢ ،
عبدالرحمن جلال الدين السيوطي : ١٧ ،
عبدالعزیز بن مروان : ٣٩ ،
عبدالملك بن المهلب : ١٢١ ،
عبدالقاهر الجرجاني : ٧ ، ١٦ ، ١٤ ، ٩ ، ٨ ، ١٢٨ ، ١٠٨ ، ٧٥ ، ٦٥ ،
٣٠ ، ٣٢ ، ٢١ ،
عبيدالله بن الحر (قائد) : ١٤٥ ،
عبدالله بن قيس الرقيات : ٦٦ ،

عثمان بن عفان : ١٤٥ ، ١٧٢ ،
عدي بن الرقاع : ١١١ ،
عزير (اليهودي) : ١٥٦ ، ١٥٨ ،
عضدالدولة البويهى : ١١٠ ،
عكرمة العبسي : ١٢٢ ،
العلوي (يحيى بن حمزة) : ٩٢ ، ١٦ ، ١٧ ، ١١٠ ، ١٧٩ ، ٥٧ ، ٢١ ،
١٩٣ ،

علي بن الياس الحموي : ١٨ ، ٢٠٠ ،
عمارة بن عقيل (شاعر) : ٧٢ ، ١٥٦ ،
عمرو بن معد يكرب : ٧٩ ، ١١٢ ،
عنبرة الفيل (شاعر) : ٦٠ ،
عوف بن محلم الشيباني : ١٧٥ ،
عيسى (النبي) : ٥٣ ،

الغين

الغانمي (ابو الغلاء محمد بن غانم) : ١٦٨ ،

الفاء

الفتح بن خاقان : ٩١ ،
الفرزدق : ٤٧ ، ٦٥ ، ١٢٣ ،

القاف

قابوس : ١١٠ ،
القاضي الارجاني : ١٧٩ ،

القزويني الخطيب : ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٨٤ ، ٩٧ ، ٢١ ،
قيس بن عبدالله (الناطقة الجعدي) : ١٧١ ،

الكاف

كثير عزة : ٤٥ ، ١٧٥ ،
الكندي (يعقوب بن اسحاق) : ٧٠ ،
كمال الدين محمد بن علي : ١٢ ،
كور كيس عواد : ٢٠ ،

اللام

ليد بن ربيعة العامري : ١٠٧ ، ١٤٢ ، ٤٢ ، ١٩٦ ،

الميم

مالك الاسدي : ١٢١ ،
المأمون : ١٨٤ ،
المتنبي : ١٥٣ ، ١٤٦ ، ١٩٦ ، ١٢٨ ، ١٠٧ ، ١٠٠ ، ٩٧ ، ٧٥ ،
٥٨ ، ٥٤ ،
المتوكل (الخليفة) : ٤٠ ،
محمد بن أحمد بن سليمان : ٧٠ ،
محمد (النبي) : ١٤١ ، ١٨ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ٩٠ ، ٢٠٠ ، ١٩٩ ، ٦٧ ،
٥٧ ، ٣٩ ، ٣٠ ،
محمد بن عبدالله بن طاهر : ١٦٨ ،
محمد بن علي بن عيسى القمي : ٤٠ ،
محمد بن أنس : ١٢١ ،

- محمد بن وهب (ابو جعفر) : ١٨٤ ،
 المرزوقي : ١١٢ ،
 مروان بن سليمان : ٤٨ ،
 مروان بن محمد (أبو الشمقسق) : ١٨٢ ،
 مسلم بن الوليد : ١٨٢ ،
 المسيح (النبي) : ١٥٨ ،
 مسيلمة : ١٩٤ ،
 مسكين الدارمي (زبيعة بن عامر) : ١٢١ ،
 مصعب بن الزبير : ١٢١ ، ١٦٦ ،
 المطرزي : ١٧٩ ،
 مطرف بن عبدالله الشنحير : ١٩٧ ،
 معاوية بن ابي سفيان : ١٤٥ ،
 المعتصم (الخليفة) : ٤٠ ، ١٨٤ ،
 المنصور (ابو جعفر) : ١٦٠ ،
 موسى (النبي) : ١١٧ ، ١٤٤ ،

النون

- النابغة الجعدي : ١٧٥ ، ٣٩ ،
 النابغة الذبياني : ٩٣ ، ١١١ ، ١٧١ ،
 نصيب بن رباح (ابو محجن) : ٣٩ ، ٤٥ ، ١٧٦ ،
 نظام الملك : ١٦٨ ،
 نوح (ع) : ٦٤ :

الهاء

- هشام بن عبدالملك : ١٤٢ ،

الواو

- الوأواء الدمشقي : ١٦٠ ،
- وائلة السدوسي : ١٢١ ،
- الوليد بن مسلم : ١٤٢ ،
- الوليد بن يزيد : ١٤٢ ، ١٦٠ ، ١٧٦ ،

الياء

- يزيد بن الحكم : ٣٨ ،
- يزيد بن الطثرية : ٤٥ ، ١٨٢ ،
- يزيد بن المهلب : ٣٨ ،
- اليسع : ٥٩ ،

٣ - فهرس الآيات

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
الهمزة			
ان زلزلة الساعة لشيء عظيم	١	الحج	٥١
انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر			
المحسنين	٩٠	يوسف	٦٢
انما حرم عليكم الميتة	١٧٣	البقرة	٦٥
انما انت منذر من يخشاها	٤٥	النازعات	٦٥
انما يستجيب الذين يسمعون	٣٦	الانعام	٦٥
انما انا بشر مثلكم	١١٠	الكهف	٦٧
ان نحن الا بشر مثلكم	١١	ابراهيم	٦٧
ان انتم الا بشر مثلنا	١٠	ابراهيم	٦٧
ان انت الا نذير	٢٣	فاطر	٦٩
انما السبيل على الذين يسأذنونك	٩٣	التوبة	٦٩
انما يتذكر اولو الالباب	٩	الزمر	٦٩
انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب	١٨	فاطر	٦٩
الله اذن لكم ام على الله تفترون	٥٩	يونس	٧١
أأنت فعلت هذا بالهتاء يا ابراهيم	٦٢	الانبياء	٧١
أنلزمكموها وانتم لها كارهون	٢٨	هود	٧٣
أفأنت تسمع الصم او تهدي العمي	٤٠	الزخرف	٧٤
اغير الله اتخذ ولياً	١٤	الانعام	٧٤
أغير الله تدعون	٤٠	الانعام	٧٤

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
ابشراً منا واحداً تتبعه	٢٤	القمر	٧٤
ان انت الا بشر مثلنا	١٠	ابراهيم	٧٥
اقابنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين	٩٩	يونس	٧٥
انما يخشى الله من عباده العلماء	٢٨	فاطر	٧٩
ان المتقين في مقام امين ، في جنات وعيون	٥١	الدخان	٩٠
ان هذا ما كنتم به تمترون	٥٠	الدخان	٩٠
ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها	١٠١	الانبياء	٩٠
ان الذين امنوا وعملوا الصالحات	٣٠	الكهف	٩٠
ان زلزلة الساعة لشيء عظيم	١	الحج	٩٠
انه لا يفلح الكافرون	١١٧	المؤمنون	٩٥
ان وليي الله الذي نزل الكتاب	١٩٦	الاعراف	٩٦
اني خالق بشراً من طين	٧١	ص	١٣٧
الذين ينفقون اموالهم بالليل	٢٧٤	البقرة	١٢٧
أدعونسوهم ام انتم صامتون	١٩٣	الاعراف	١٢٦
اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى	١٦	البقرة	١٦١
ان الينا ايابهم ، ثم علينا حسابهم	٢٥	الغاشية	١٦٩
أنا خلقناكم من طين لازب	١١	الصافات	١٩٠
الله لا اله الا هو الحي القيوم	٢٥٥	البقرة	١٧٧
انهم اصحاب النار	٦	غافر	١٣٢
الذين يحملون العرش	٧	غافر	١٣٢
انا نعلم ما يسرون وما يعلنون	٧٦	يس	١٣٢
أهدنا الصراط المستقيم	٦	الفاتحة	١٣٥
ألم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه	١	البقرة	١٤٠
ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم	٦	البقرة	١٤٠

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
انما نحن مستهزئون ، الله يستهزي بهم	١٤	البقرة	١٤٢
انما اموالكم واولادكم فتنة	٢٨	الانفال	١٤٩
أيأ ما تدعوا	١١٠	الاسراء	١٥٥

التاء

تجري بأعيننا	١٤	القمر	١٠٨
التائبون العابدون الحامدون السائحون	١١٢	التوبة	١٣٠
تراهم ركعاً سجداً	٢٩	الفتح	١٥٢

الشاء

ثم اتخذتم العجل	٥١	البقرة	٥٥
ثم قست قلوبهم من بعد ذلك	٧٤	البقرة	١٣٦
ثم جعلناه نطفة في قرار مكين	١٣	المؤمنون	١٣٧
ثم جعل نسله	٨	السجدة	١٣٧
ثم سواء ونفخ فيه من روحه	٩	السجدة	١٣٧

الجيم

جنات عدن مفتحة لهم الابواب	٥٠	ص	٥٩
----------------------------	----	---	----

الخاء

خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها	١٠٣	التوبة	٦١
خذ العفو وامر بالعرف	١٩٩	الاعراف	١١٠
الخالق البارئ المصور	٢٤	الحشر	١٧٧
ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم	٧	البقرة	١٤٠

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
الدال			
دحوراً ولهم عذاب واصب	٩	الصفات	١٩٠
الذال			
ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون	١٥٣	الانعام	١٣٨
الراء			
رب أرني كيف تحيي الموتى	٣٦٠	البقرة	١٣٤
الزاء			
زين للناس حب الشهوات	١٤	آل عمران	١٥٠
السين			
سلاماً ، قال سلام	٦٩	هود	٥٠
سلام على ابراهيم	١٠٩	الصفات	٥٣
سلام على نوح في العالمين	٧٩	الصفات	٥٣
الطاء			
طلعها كأنه رؤوس الشياطين	٦٥	الصفات	١٧٨
الظاء			
ظلمات بعضها فوق بعض	٤٠	النور	٦١
الغين			
غير المغضوب عليهم ولا الضالين	٧	الفتح	١٣
غافر الذنب وقابل التوب ،	٣	غافر	١٣٠

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
في ظلمات ثلاث	٦	الزمر	١٤٧
فاغسلوا وجوهكم وايديكم ..	٦	المائدة	١٤٩
فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان	٣٩	الرحمن	١٤٩
فاكله ونخل ورمان	٦٨	الرحمن	١٥١

القاف

قل هو الله أحد	١	الاحلاص	٦٢
قل سأتلو عليكم منه ذكرا	٨٣	الكهف	٦٣
قل اما حرم ربي الفواحش	٣٣	الاعراف	٦٤
قال : رب ان قومي كذبون	١١٧	الشعراء	٦٤
قالت رب اني وضعتها اثني	٣٦	آل عمران	٦٤
قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله	١٨٨	الاعراف	٦٨
قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتهم انكم اولياء الله	٦	الجمعة	٨٥
قل ان كانت لكم الدار الآخرة	٩٤	البقرة	٨٥
قل هو الله احد ، الله الصمد	٢ ، ١	الإخلاص	١١٩
قل هو يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون	٩	الزمر	١١٤
قل لئن أاجتمعت الانس والجن	٨٨	الاسراء	١٩٥
قال فرعون : وما رب العالمين ؟ قال :	٢٣	الشعراء	١٤٢
قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين	٥٨	الحجر	١٤٢
قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن	١١٠	الاسراء	١٥٥
قل هو الله أحد الله الصمد	١	الإخلاص	١٥٦

الكاف

كل أفتاك أثيم	٢٢٢	الشعراء	١٤٨
---------------	-----	---------	-----

اللام

٢٢	الأنبياء	٨٤	لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا
١٠٣	الانعام	١٥	لا تدركه الابصار
١٤٣	الاعراف	٨٥	لن تراني
٧	يس	٩٧	لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون
٣١	الانفال	١١٨	لو نشاء لقلنا مثل هذا
٦١	طه	١٧٩	لا تفكروا على الله كذبا
٢	البقرة	١٣١	لا ريب فيه هدى للمتقين
٥٦	الرحمن	١٤٩	لم يطمثون انس قبلهم ولا جان

الميم

٥	الجمعة	٤٧	مثل الذين حملوا التوراة
٢٤	المؤمنون	٧٥	ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم
١١٧	المائدة	٧٩	ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله
			من يشاء الله يضلله ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم
٣٩	الانعام	١١٨	ما لك يوم الدين ، اياك نعبد واياك نستعين
٤	الفاتحة	١٧٣	ما لكم لا ترجون الله وقارا
١٣	نوح	١٧٨	مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما
١٧	البقرة	١٣٤	ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب
٧٩	آل عمران	١٣٩	ما هذا بشراً ان هذا الا ملك كريم
٣١	يوسف	١٤١	مثنى وثلاث ورباع
٣	النساء	١٤٨	ما يكون من نحو ثلاثة الا هو رابعهم
٧	المجادلة	١٤٨	

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
معد أثيم	١٢	القلم	١٤٨
من النبيين والصديقين	٦٩	النساء	١٤٩
من كان عدواً لله وملائكته وجبريل وميكال	٩٨	البقرة	١٥١

النون

نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم فتية آمنوا بربهم

١٣ الكهف ٦٣

الهاء

هل من خالق غير الله ، يرزقكم من السماء والارض

٣ فاطر ٥٠

هذا وان للطاغين لشر مآب

٥٥ ص ٥٩

هذا ذكر وان للمتقين لحسن مآب

٤٩ ص ٥٩

هو الذي يسيركم في البر والبحر

٢٢ يونس ١٧٣

هل ادلكم على تجارة تنجيكم

١٠ الصف ١٧٤

هو الاول والآخر والظاهر والباطن

٣ الحديد ١٢٩

هو الرحمن الرحيم ، هو الله الذي لا اله

٢٢ الحشر ١٢٩

هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين

٢٤ الذاريات ١٤٣

هماز مشاء بنميم

١٣ القلم ١٤٨

الواو

وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا

١٩ الزخرف ٤٣

وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد

١٨ الكهف ٤٩

وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً

٩ مريم ٥١

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
ولتجدنهم احرص الناس على حياة	٩٦	البقرة	٥٢
ونكم في القصاص حياة	١٧٩	البقرة	٥٢
وسلام عليه يوم ولد	١٥	مريم	٥٣
والسلام علي يوم ولدت ويوم ابعث حياً	٣٣	مريم	٥٣
واذ قلتم يا موسى	٥٥	البقرة	٥٥
واذكر اسماعيل واليسع وذا الكفل	٤٨	ص	٥٩
ولا تخاطبني في الذين سلموا	٣٧	هود	٦١
وما ابرىء نفسي ان النفس لامارة بالسوء	٥٣	يوسف	٦٢
وما من اله الا الله	٦٢	آل عمران	٦٥
وما انت بمسمع من في القبور	٢٢	فاطر	٦٧
ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ء	٢٣	الأنفال	٨٤
ولما جاء موسى ليقائنا وكلمه ربه قال :	١٤٣	الاعراف	٨٥
ولا يمتنونه ابداً ء		الجمعة	٨٥
وحسلاً عليهم ان صلاتك سكن لهم	١٠٣	التوبة	٩٠
واذا جاؤكم قالوا : آمنا ء وقد دخلوا	٤٦١	المائدة	٩٤
واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون	٣	الفرقان	٩٥
ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون	٧٥	آل عمران	٩٥
واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا	٦١	المائدة	٩٦
واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً	٣	الفرقان	٩٦
وقالوا اساطير الاولين اكتسبها فهي ++	٥	الفرقان	٩٦
وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس	١٧	النمل	٩٦
والذين هم بربهم لا يشركون	٥٩	المؤمنون	٩٧
وجعلوا لله شركاء الجن	١٠٠	الانعام	١٠٦
ولتصنع على عيني	٣٩	طه	١٠٨

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
وفجرنا الارض عيونا	١٢	القمر	١٢٨
واشتعل الرأس شيبا	٤	مريم	١٢٧
وبالحق انزلناه وبالحق نزل	١٠٥	الاسراء	١١٩
ولو شاء الله لجمعهم على الهدى	٣٥	الانعام	١١٨
ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة من الناس	٢٣	القصص	١١٦
وهو الذي يحيي ويميت	٨٠	المؤمنون	١١٤
وانه هو اغنى واقنى	٤٨	النجم	١١٤
وانه هو اضحك وابكى	٤٣	النجم	١١٢
ولكن البر من اتقى	١٨٩	البقرة	١١٣
ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت	٣١	الرعد	١١٣
ولكم في القصص حياة	١٧٩	البقرة	١٩٤
وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا	١٠٤	الكهف	١٦٧
انه على ذلك لشهيد	٧	العاديات	١٦٨
وجنى الجنتين دان	٥٤	الرحمن	١٧٠
وجثك من سبأ نبأ يقين	٢٢	النمل	١٧٢
وهو الذي يرسل الرياح بشراً	٥٧	الاعراف	١٧٣
واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء	٢٢	طه	١٧٥
وتخشى الناس والله أحق من تخشاه	٣٧	الاحزاب	١٧٩
ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة	١٥	الغاشية	١٧٨
وآتيناهم الكتاب المستبين	١١٧	الصفافات	١٧٨
والارض جميعا قبضته يوم القيامة	٦٧	الزمر	١٧٨
ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا	٧٣	القصص	١٧٧
وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او			
نصارى	١١١	البقرة	١٧٧

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعين	٦	المائدة	١٢٩
وعسى ربه ان تطلقن ان يبدله ازواجاً	٥	التحریم	١٣٠
والراسخون في العلم	٧	آل عمران	١٣١
وما تلك بيمينك يا موسى ؟ قال : هي عصاي	١٧	طه	١٣٣
ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً	٢٤	الانسان	١٣٥
وكم من قرية اهلكناها فجاءها	١٤٧	الصفافات	١٣٤
وارسلناه الى مائة ألف او يزيدون	٤	الاعراف	١٣٤
واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً	٨٢	طه	١٣٤
وبدأ خلق الانسان من طين	٧	السجدة	١٣٧
ومن الناس من يقول آمنا بالله	٨	البقرة	١٤٠
واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا	١٤	البقرة	١٤١
واذا تتلى عليه آياتنا ولى	٧	لقمان	١٤١
وما علمناه الشعر وما ينبغي له	٦٩	يس	١٤١
وما ينطق عن الهوى ،	٣	النجم	١٤١
واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية	١٣	يس	١٤٤
وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا	٤٤	القصص	١٤٥
وعاداً وئموذاً وقد تبين لكم من	٣٨	العنكبوت	١٤٧
وجعل الظلمات والنور	١	الانعام	١٤٧
والله اخرجكم من بطون امهاتكم	٧٨	النحل	١٤٧
وأنا ظننا ان لن نقول الانس	٥	الجن	١٤٩
وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا	١٥٨	الصفافات	١٤٩
واسجدى واركعى	٤٣	آل عمران	١٥١
ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم	٦١	يونس	١٥٠
وما يغرب عن ربك من مثقال ذرة	٦١	يونس	١٥٠

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
ولا يغرب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض	٣	سبا	١٥٠
وطهر بيتي للطائفين والقائمين	٢٦	الحج	١٥٢
ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم	١٧١	النساء	١٥٧
وقالت اليهود عزيز بن الله	٣٠	التوبة	١٥٦
ولا الليل سابق النهار	٤٠	يس	١٥٦

الياء

يا أيها الناس اتقوا ربكم	١	الحج	٩٠
يحسبون كل صيحة عليهم ،	٤	المنافقون	١٩٨
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه	١٠٦	آل عمران	١٧٦
يسألونك عن الاهلة	١٨٩	البقرة	١٣٣
يخادعون الله	٩	البقرة	١٤٠
يأتون رجالا وعلى كل ضامر	٢٧	الحج	١٤٨
يحب التوايين ويحب المتطهرين	٢٢٢	البقرة	١٤٨
يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها	٢	سبا	١٥١
يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم	١٧١	النساء	١٥٨

٤ - فهرس القوافي

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
الهمزة				
فغننها فبهبي	الرجز	—	الحدهاء	٨٩ ، ٦١
فيينا المرء	الوافر	سليمان بن داود	اعتلاء	٩٢
صفراء لا تنزل	البسيط	ابو نواس	سراء	١٨٦
وما أدري	الوافر	زهير	نساء	١٨٩
كأننا والماء	السريع	—	ماء	١٩٥
وليل في كواكبه	الوافر	—	انتهاء	١٩٦
الالف				
لا تعجبي	الكامل	دعبل	فبكي	١٧٠
الباء				
اصبح في قيدك	المنسرح	يزيد بن المهذب	الحسب	٣٩
اثمرت اغصان	المديد	ابن المعتز	عنايا	٤٤
كأن مثار النقع	الطويل	بشار	كواكبه	٤٧
ما أنت	الكامل	الباخري	الاسباب	٧٠
بلونا ضرائب	المتقارب	البحري	ضربا	٩١
تقد السلوقي	الطويل	النايعة الديباني	الحجاب	٩٣
اخوك الذي	الطويل	—	يفض	١٠١

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
دان على أيدي	الكامل	البحثري	وضرب	١٠٩
ولا عيب فيهم	الطويل	النابعة الديلمي	الكتائب	١١١
لو رأينا	الخفيف	—	بالتثويب	١١٢
لقد صبرت	الطويل	وائل السدوسي	قضب	١٢١
أكسبته الزرق	الرمل	مسكين الداري	لأب	١٢١
لو ان قوما	الكامل	خالد بن الوليد	احجب	١٢٢
تبكي فتذري	السريع	ابو نواس	بغاب	١٦٠
اذا ملك	المتقارب	البستي	ذاهبه	١٦٧
ولم يكن المعتز	الطويل	البحثري	طالب	١٦٧
ضرائب	المتقارب	الارجاني	ضربا	١٧٩
مضطرب يرتج	الرجز	ابن جبلة	فاضطرب	١٨٧
اذا ما تميمي	الطويل	ابو نواس	الضب	١٨٩
كأن مثار التقع	الطويل	بشار	كواكبه	١٩٨

التناء

فلو ان قومي	الطويل	عمر بن معديكرب	أجرت	١١٥
-------------	--------	----------------	------	-----

الجميل

ان السماحة والمروءة	الكامل	ريادة الاعجم	الحشرج	٣٨
متى تأتينا	الطويل	عبيد الله بن الحر	تأججا	١٤٥
في ليلة	الكامل	ابن المعتز	العاج	١٩٦

الحاء

لقد كنت في قوم	الطويل	الأنسر	طائح	٤٣
----------------	--------	--------	------	----

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
أخذنا بأطراف	الطويل	كثير عزة	الاباطح	٤٥
هي البرء	الطويل	دو الرمة	المبرح	٦٠
إذا غير النأي	الطويل	ذو الرمة	يبرح	٦٠
جاء شقيق	السرير	الحجبل بن نضلة	رماح	٦٤
ما زال يلمني	الكامل	محمد بن وهيب	والقدح	١٨٤

الدال

حسدوه حين رأوه	الكامل	—	بدا	٣٢
طلبنا نعود المجد	الطويل	البحثري	المجد	٤٠
ابن فما يزن	الوافر	أبو تمام	سعيد	٤٠
سألت الندى	الطويل	—	مؤبد	٤١
سألت الندى هل	الطويل	—	خالد	٤١
فوالله لا أدري	الطويل	دعبل	المكدي	٥٧
هو الرجل المشرك	الطويل	ابن الرومي	مفرد	١٠٠
وانك لا توجد	الوافر	—	بالجواب	١٠٤
أعطيت حتى	البيسيط	—	يجد	١٠٥
وعلمت أني	مجزوء الكامل	عمر بن معد يكمر	وتهدا	١١٢
لو شئت	الكامل	البحثري	خالد	١١٧
إذا انكرتي	الطويل	بشار بن برد	سواد	١٢٠
بغاني مصعب	الوافر	مالك بن ربيع	أحيد	١٢١
ان تلقني	البيسيط	أرطاة بن سهية	الاسد	١٢٢، ١٥٤
فقلت عسى	الطويل	الفرزدق	الموارد	١٢٣
ان من ساد	الخفيف	—	جده	١٣٥
بنونا بنو	الطويل	—	الاباعد	١٥٥

الصفحة	القافية	الشاعر	البحر	أول البيت
١٦٠	بالبرد	الوأواء	البسيط	فاسببت لؤلؤاً
١٧٣	ترقد	امرؤ القيس	المتقارب	تطاول ليلى
١٧٩	وصدودا	جرير	الكامل	أخلفتنا
١٨٢	سعيدا	ابو الشمقمق	المتقارب	واحيت من حبه
١٩٦	لخمود	—	الطويل	كان الثريا
١٩٦	والفراق	المتنبي	الطويل	احبك يا شمس
١٩٧	أبيوردي	—	السريع	فقاقع ليس لها

الراء

١٠	خمرا	الزملكاني	الطويل	اطرفك أم هاروت
٣٩	ظاهرة	نصيب	المتقارب	لعبد العزيز
٣٩	يصير	ابو نواس	الطويل	فما جازه
٤٢	فاعتذر	♦♦♦♦	البسيط	اليوم يومان
٤٣	صدرى	ابن المعتز	الطويل	يناجيني الاخلاف
٤٥	كالدناير	ابن المعمر	البسيط	سالت عليه شعاب
٤٧	نهار	الفرزدق	الكامل	والشيب ينهض
٤٨	الاباعر	مروان بن سليمان	الطويل	زوامل للشعار
٥٤	عشارا	الاعشى	المتقارب	هو الواهب
٧٥	نارا	المتنبي	المتقارب	وما أنا اسقمت
٩١	الهجر	البحثري	الطويل	اذا ما نهى
٩٢	النار	جرير	البسيط	قوم اذا
٩٦	يتقرر	طرفة	الرمل	نحن في المشتاة
٩٩	عشارا	الاعشى	المتقارب	هو الواهب
١٠٠	المواطر	—	الطويل	سود اذا ما

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
ترتع ما رتعت	البسيط	الخنساء	وادي بار	١٠٧
تسقيك كف	الرجز	—	الكرى	١٠٧
وقد سقى	البسيط	—	السهر	١٠٨
قل للذي	البسيط	قأبوس	خنفر	١١٠
فان تكن عبث	»	قأبوس	ضرر	١١١
فلم يبق	الطويل	الجوهري	تفكرا	١١٩
مضوا لا يريدون	الطويل	عكرمة العبسي	قدر	١٢٢
يمشون قد كسروا	الكامل	—	استبشار	١٢٣
لا يبعدون قومي	الكامل	الخرنق	جزر	١٣١
ولما رأيت السر	الطويل	—	صدري	١٦١
وقبر حرب	الرجز	—	قبر	١٦٥
حامي الحقيقة	البسيط	الخنساء	وضرار	١٦٩
أيا عجا	الطويل	—	غادر	١٧٢
فقال فريق	الطويل	نصيب	ماندري	١٧٦
للباس الحرير	الخفيف	—	افتخار	١٨١
نبئت فاضح	الكامل	بشار	أمير	١٨٢
رعى الله أياما	الطويل	أبن الزملكاني	مقرى	١٨٤
هم الاخيار	الوافر	جرير	العقور	١٨٨
بالله يا ظليات	البسيط	الحسين بن عبدالله او العرجي	البشر	١٨٩

السين

عليك باليأس	السريع	ابو نواس	الياس	٨٣
لو خير المنبر	السريع	السيد الحميري	فارسا	٨١

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
فما زال	الطويل	جرير	حابس	١٦٦

الضاد

لولا بنات	السريع	خطاب بن المعلى	بعض	١٥٠
-----------	--------	----------------	-----	-----

العين

قد أصبحت	الرجز	ابو النجم	قنزع	٥٦
من أن رأيت	الرجز	"		٥٦
غيري بأكثر	البسيط	امتبي	شجعوا	٩٧
دنوت تواضعا	انوافر	البحثري	وارتفاع	١٠٩
شجوا حساده	الخفيف	"	واع	١١٥
ولو شئت ان ابكي	الطويل	اخريمي	أوسع	١١٨
ولم يحفظ	انوافر	ابو تمام	المضاع	١٨٠
لا يرفع الناس	البسيط	الأعشى	مارفعا	١٨٠
وما المرء الا	الطويل	نبيد	ساطع	١٩٦

الفاء

من علم الناس ذاك	البسيط	—	النظف	٣١
ما كل رأى الفتى	البسيط	ابو العتاهية	فقف	٥٨
وأفبح من قرد	الطويل	—	أعجف	١١١
هل لما فات	الخفيف	البحثري	شاف	١٦٨

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
-----------	-------	--------	---------	--------

القاف

لا يَأْلَفُ الدرهم	سيط	النضر بن جؤية	منطلق	٤٩
ولولا جنان	الطويل	—	يمزق	١٢٠
وما عفت الرياح	الوافر	المنبي	وساقا	١٤٣
ان حاربوا	البسيط	ضريح	صدقوا	١٧٦

اللام

بحر فان غرقت	الكامل	أبو الحسن علي	ونواله	١١
وما يك في	الوافر	ابن هرمة	الفصل	٣٨
بنى المجد بيتا	النبوي	حسان بن ثابت	يتحولا	٤٠
او ما رأيت المجد	الكامل	البحثري	يتحول	٤٠
فقلت له لما تمطى	النبوي	امرؤ القيس	بكلكل	٤٦
كأن قلوب الطير	»	»	البالي	٤٧
قليلك لا يقال	الوافر	—	قليل	٥٣
فكيف وكل	النبوي	—	مزحل	٥٧
أنا الذائد	»	الفرزدق	مثلي	٦٥
أتقتلني	»	امرؤ القيس	اغوال	٧٢
وما أنا	النبوي	—	—	٧٥
ولما أبى	»	—	أهلي	٨٠
إذا قبح البكاء	الوافر	اخنساء	الجميل	٩٩
لعاب الافاعي	الطويل	ابو تمام	عواسل	١٠٣
بدت قمرا	الوافر	المنبي	غزالا	١٠٧
ودعوا نزال	الكامل	—	انزل	١١١

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
عرضت على زيد	الحويل	عبدالله بن الزبير	الشواغل	١١٣
قد طلبنا	الخفيف	البحتري	مثلا	١١٩
ولم أمدح	الوانر	البختري	ملا	١٢٠
متى أرى الصبح	البسيط	خندج بن خندج	السرايل	١٢٣، ١٢٤
غضب الدهر	الخفيف	المتنبى	خلا	١٢٨
وقالوا لنا ثنتان	الغزل	ابن عليّة	وسلاسل	١٣٦
زعم العواذل	الكامل		لا تبخلي	١٤٢
عرفت المنزل	الهرج	الونيد بن يزيد	أحوال	١٤٢
تولوا بفته	الوافر	المتنبى	اغتيالاً	١٤٦
يراد من القلب	المقارب	المتنبى	الناقل	١٥٤
وما يك في	الوافر	ابن هرمة	الفصيل	١٥٤
لا امتع العوذ	المسرح	ابن هرمة	الاجل	١٦٠
حديق الاجال	امديد	—	قتال	١٦٨
مها الوحش	الطويل	ابو تمام	ذوابل	١٧١
لو ان الباخلين	الوافر	كثير عزة	المطالا	١٧٥
اذا أنت	الطويل	زهير	جاهل	١٨١
ان يكن للملابس	الخفيف	—	جمال	١٨١
أليس قليلا	الطويل	يزيد بن الطرية	قليل	١٨٢
وما بلغت	الطويل	الخنساء	أطول	١٨٣
واذا حاربوا	الخفيف	البحتري	ذليلا	١٨٣
بحر فان	الكامل	ابن الزمكاني	ونواله	١٨٥
وقد أعددت	الوافر	—	العقول	١٩٠
اذا ما ظمئت	المقارب		بديلا	١٩٠
لا تحسبن الموت	السريع	مطرف بن عبدالله	الرجال	١٩٧

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
الميم				
يكاد اذا ما أبصر	الطويل	النابعة الجعدي	أعجم	٣٩
وغداة ريح	الكامل	لييد بن ربيعة	زمامها	٤٢
أأترك	الطويل	عمارة بن عقيل	للثيم	٧٢
هما يلبسان المجد	و	—	كلاهما	٩٤
وغداة ريح	الكامل	لييد	زمامها	١٠٧
فستقى ديارك	الكامل	طرفة	نهمي	١١١
تمنيت المنى	الوافر	جرير	مستهما	١١٦
اذا أتيت	البسيط		والكرم	١٢٠
أتينا أصفهان	الوافر	الاعشى	نعيم	١٢٢
والله يقيقك	السريع	ابن الرومي	وتعظيم	١٢٣
لا والذي	الكامل	ابو تمام	كريم	١٣٢
أيا قمر التمام	الوافر	البحثري	التمام	١٦٨
يقيض لي	الطويل	البحثري	أعلم	١٧١
متى كان	الوافر	جرير	الخيام	١٧٥
سمسة	السريع	الحريري	سمسة	١٨٠
ومهما يكن	الطويل	زهير	تعلم	١٨١
قف بالديار	البسيط	زهير	والديم	١٨٢
فليس الذي	الطويل	البحثري	بحرام	١٨٣
آراؤكم ووجوهكم	الكامل	ابن الرومي	نجوم	١٨٧
أيا ظبية الوعاء	الكامل	ذو الرمة	مسالم	١٨٨
النون				
وتوهموا اللعب الوعي	الكامل	المتنبى	الميدان	٥٤

أول البيت	البحر	الشاعر	القافية	الصفحة
ماكل ما يتمنى	البسيط	»	السفن	٥٨
ان شواء	_____	_____	الامون	٦٢
أن دهرآ	الخفيف	_____	الاحسان	٦٢
قد علمت سلمى	السريع	عمرو بن معد	أنا	٧٩
		يكرّب		
لا تطمعوا	الطويل	_____	وتؤذونا	١٤٠
ان الثمانين	السريع	عوف بن محلم	ترجمان	١٧٥
سكران سكر هوى	الكامل	_____	سكران	١٧٨
لا كان انسان	الكامل	_____	انسانها	١٨٠
واذا الدر	الخفيف	_____	زينا	١٨١
هو الذئب	الطويل	_____	خؤون	١٨٩

الهاء

لا أدعي	الكامل	البحثري	عداه	٦٦
كأنما النار	المنسرح	_____	يغطيها	١٠٩
فهل بشنة	البسيط	جميل بشنة	فاجزيها	١١٢
ما مات من كرم	الكامل	ابو تمام	عبدالله	١٦٦
ألا زعمت	الوافر	النابعة الجعدي	واهي	١٧٥
شبهوه بالكلب	الخفيف	_____	منها	١٨١
ان أباه	الرجز	_____	غاياها	١٩٧

الياء

فتى تم	الطويل	النابعة الجعدي	الاعاديا	١٧١
--------	--------	----------------	----------	-----

٥ - فهرس الكتب

الهمزة

- ابن ابي الاصبع المصري بين علماء البلاغة : ٩ ،
أسرار البلاغة : ٧ ، ٨ ، ١٩٧ ، ١٠٩ ، ٤٨ ، ٣٠ ، ١٧ ، ١٦ ،
الاستدراك في الرد على رسالة ابن الدهان : ٨ ،
الاشباه والنظائر ، ١٧ ،
اعجاز القرآن : ١٩٣ ،
الاعلام : ١٢ ،
أوضح المسالك الى الفية ابن مالك : ١٣١ ،
الايضاح : ٣٨ ، ١٤٢ ، ١٣٢ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ١٨٩ ،
١٧٦ ، ١٧٥ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٦٩ ، ١٦٨ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٥٤ ،
١٦٥ ، ١٩٤ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١١١ ، ١٢٣ ، ١٠٧ ،
١٠٣ ، ٩٩ ، ٩٧ ، ٤٣ ، ٤٢ ، ٤٥ ، ٤٠ ، ٧٩ ، ٧٥ ، ٧٢ ،
٨٩ ، ٨١ ، ٧١ ، ٧٠ ، ٥٨ ، ٥٦ ، ٤٩ ، ٣٩ ،

الباء

- البخلاء : ٤٣ ،
البداية والنهاية : ١٠ ،
بديع القرآن : ٩ ،
البديع في نقد الشعر : ١١١ ، ٤٥ ، ١٦ ، ٩ ،
البرهان الكاشف : ١٣ ،
بغية الوعاة : ١٢ ،
البلاغة عند السكاكي : ٩ ،
البيان والتبيين : ٤٣ ، ١٦٥ ، ١٩٧ ،

التاء

- تأريخ الادب العربي (لبركلمان) ١٧ ، ١٢ ،
التبيان في علم البيان المطلع على اعجاز القرآن : ١٧ ، ١٨ ، ١٦ ، ١٣ ، ١٢ ،
١٠ ، ١١ ، ٩ ، ٨ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٣٣ ، ١٧٩ ،
تحرير التحجير : ٩ ،
تلخيص مفتاح العلوم : ١٧ ،
التسيهات على ما في التبيان من التموهيات : ١٧ ،

الجيم

- الجامع الكبير : ٨ ،
الجمل في النحو : ٣٠ ،
جولة في دور الكتب الامريكية : ٢٠ ،

الحاء

- الحيوان : ٤٣ ، ١٦٥ ، ١٩٧ ،

الدال

- الدارس في تاريخ المدارس : ١٠ ،
الدرر الكامنة : ١٠ ،
دلائل الاعجاز : ١٤٢ ، ١٢١ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ،
١٠٨ ، ٤٥ ، ٤٤ ، ٤٣ ، ٤١ ، ٤٠ ، ٧٩ ، ٧٥ ، ٩١ ، ٧٢ ،
٨٩ ، ٤٨ ، ٨١ ، ٧١ ، ٧٠ ، ٦٥ ، ٦٢ ، ٦٠ ، ٣٩ ، ٣٨ ،
٣٢ ، ٣٠ ، ١٧ ، ١٦ ، ١٤ ، ١٣ ، ٧ ، ٨ ،
ديوان ابي تمام الطائي : ١٨٠ ،
ديوان ابي نواس : ٦٣ ،

- ديوان الاعشى : ٩٩ ، ١٨٠ ،
 ديوان امريء القيس : ٧٢ ،
 ديوان البحري : ٦٦ ، ١١٧ ، ١١٩ ، ٩١ ، ١٠٩ ، ١٦٨ ، ١٨٣ ،
 ديوان بشار بن برد : ١٩٨ ،
 ديوان جرير : ١١٢ ، ١١٧ ،
 ديوان الخنساء : ١٠٧ ،
 ديوان ذي الرمة : ٦٠ ،
 ديوان المتنبى : ١٠٧ ، ١٤٦ ،

الذال

- ذيل الامالي : ١٢١ ،

الراء

- رسالة في الخصائص النبوية : ١٢ ،

السين

- سر الفصاحة : ٨ ، ١١١ ،

الشين

- الشفافية : ١٢ ، ١٣٦ ،
 شذرات الذهب : ١٠ ، ١٢ ،
 شرح ابن عقيل : ١٩٧ ،
 شرح ديوان الحماسة : ١١٢ ،
 شرح شواهد الايضاح : ١٤٢ ،
 شرح المعلقات السبع : ٤٦ ، ١٠٧ ،

الشعر والشعراء : ٤٥ ،

الشيرازيات : ٦٤ ،

الصاد

الصناعتين : ١٦٠ ، ١٧٥ ، ١٨٢ ،

الضاد

ضياء الدين بن الاثير وجهوده في النقد : ٧ ، ٩ ،

الطاء

طبقات الشافعية : ١٠ ، ١٢ ،

الطراز المتضمن لاسرار البلاغة : ١٦ ، ١٧ ، ٤٠ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ٩١ ، ٩٢ ،

٩٤ ، ٤٤ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ،

١٩٣ ، ١٩٦ ، ١٦٩ ، ١٨٩ ، ١٨٨ ، ١٨٠ ، ١٧٩ ، ١٧٨ ، ١٦٠ ،

العين

عجالة الراكب : ١٢ ،

عروس الافراح : ١٧ ،

العوامل المائة : ٣٠ ،

الفاء

فهرس الخزانة التيمورية : ١٣ ،

فهرس المخطوطات بجامعة الدول العربية : ١٢ ، ١٩ ،

القاف

الكاف

الكافية : ٧ ، ١٣٦ ،

الكشاف : ٧ ،

كشف الظنون : ١٧ ،

كمال البلاغة : ١١٠ ،

اللام

الميم

المثل السائر : ٨ ، ١٦ ،

مجلة المجمع العلمي العربي (بدمشق) ٢٠ ،

المصباح : ١٦ ، ١٧ ،

معالم أصول الدين : ٥١ ،

معاهد التنصيص : ١٤٢ ، ١٦٥ ،

معجم البلدان : ١٠ ،

المعلقات السبع : ٤٢ ،

المعيار في نقد الاشعار : ٩ ،

مفاتيح الغيب : ٥١ ،

مفتاح العلوم : ٨ ، ١٦ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٨١ ، ٧٩ ، ١٠٨ ،

١٢٢ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٣٢ ، ١٤٢ ،

المفصل : ٨٤ ،

المفضل على المفصل : ١٢ ،

المفيد في اعراب القرآن : ١٢ ،

مقامات الحريري : ٦٠ ،

منهاج البلغاء وسراج الادباء : ٩ ،

المنهج المفيد : ١٢ ،

النون

نفع الطيب : ١٧ ،

النهاية : ١٦ ،

نهاية التأمل : ١٢ ،

نهاية الايجاز في دراية الاعجاز : ٧ ، ١٦ ، ٥١ ،

الهاء

هدية العارفين : ١٢ ، ١٣ ،

همع الهوامع : ١٧ ،

الواو

الوشي المرقوم : ٨ ،

وفيات الاعيان : ١١٠ ، ١١١ ،

الياء

ييمة الدهر : ١١٠ ، ١١١ ،

٦ - فهرس الأماكن

الهمزة

- الانمد : ١٧٣ ،
الاسكندرية : ١٣٦ ،
أسنا : ١٣٦ ،
أصفهان : ٣٨ ، ١٢٢ ،
امريكا : ٢٠ ،
الامنية : ١٠ ،
الاندلس : ٧ ، ٩ ،
الاهواز : ٣٩ ،
ايران : ٢٠ ،

الباء

- البصرة : ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٤٧ ، ٧٠ ، ١٨٣ ، ١٥٦ ، ١٨٤ ،
بعلبك : ١٢ ،
بغداد : ٢١ ، ٤٠ ، ٣٩ ، ٤٣ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٧٠ ، ١٠٠ ، ١٣٦ ،
١٨٤ ،
بلخ : ١٠ ،
بيروت : ٥٧ ، ١١٢ ،

التاء

- تعز : ١٨ ، ٢٠٠ ،

الجيم

جاسم (قرية) : ٤٠ ،

الجبل : ١١٠ ،

جرجان : ٣٠ ، ١١٠ ،

الحاء

حلب : ١٦١ ،

حوران : ١٠ ،

الخاء

خراسان : ٣٨ ، ٥١ ،

خوارزم : ٧ ، ٥١ ،

الدال

دار الكتب المصرية : ١٢ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ،

دمشق : ١٢ ، ٢٠ ، ١٣٦ ، ١٦٠ ،

ديار بكر : ١٦١ ،

الراء

الري : ٥١ ،

الزاء

زملكان : ١٠ ،

السين

سجستان : ١٢٢ ،

الشين

الشمام : ٨ ، ١١ ، ٧ ، ١٤ ، ٣٢ ، ١١٨ ، ١٤٢ ،

الصاد

صرخد : ١٢ ، ١٠ ،

صفين : ١٧١ ،

صول : ١٢٣ ،

الطاء

الطائف : ٣٨ ،

طبرستان : ١١٠ ،

طخارستان : ٤٧ ،

العين

العراق : ٨ ، ٩ ، ٤٠ ،

الغين

عوطة دمشق : ١٠ ،

الفاء

فارس : ٣٨ ،

الفرات (نهر) ١٤٥ ،

فسا : ٦٤ ،

القاف

القاهرة : ١٢ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ١٣٦ ،

الكاف

الكوفة : ٥٤ ، ٥٧ ، ٦٠ ، ١٢٢ ، ١٨٧ ،

اللام

ليدن : ١٠ ،

الميم

ما وراء النهر : ٥١ ،

المدينة المنورة : ١٦٠ ،

مصر : ٨ ، ٩ ، ١٦ ، ١٩ ، ٤٠ ، ١٣٦ ، ٢٠٠ ،

معهد احياء المخطوطات : ١٢ ، ١٣ ، ١٨ ،

المغرب : ٧ ، ٩ ، ١٦ ،

مكتبة أحمد الثالث : ١٣ ،

مكتبة أحمد تيمور بك : ٢٠ ، ٢٠٠ ،

مكتبة جامعة ييل (امريكا) : ٢٠ ،

مكتبة حسين جلبي : ١٩ ،

مكتبة الحكومة المصرية : ٢٠٠ ،

مكتبة شهيد علي : ١٨ ،

مكتبة المشهد الرضوي : ٢٠ ،

منبع : ٤٠ ،

النون

نجد : ٩٩ ،

الهاء

هراة : ٥١ ،

الياء

اليامة : ١١٧ ، ١٥٦ ،

اليمن : ١٦ ،

٧ - فهرس الملل والنحل

البياء

- البرامكة : ٤٠ ،
- بنو أمية : ١٤٢ ، ٢٨١ ،
- بنو العباس : ١٥٦ ،
- بنو عبد القيس : ٣٨ ،

البناء

- تسيم : ١٢١ ،

الراء

- ربيعه : ١٥٣

العين

- العرب : ٩٩ ، ١١٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ،

القاف

- قوم صالح : ٥٥ ،
- القيسية : ١١٨ ،

الميم

- المضرية : ١٥٣ ،

المعتزلة : ٤٣ ،

الموالي : ١١٨ ،

النون

النصارى : ١٥٨ ، ١٧٧ ،

الياء

اليمنية : ١١٨ ،

اليهود : ١٥٨ ، ١٧٧ ،

استدراكات

- ١ - ورد في ص ٥٧ ان ديوان دعل الخزاعي طبع في بغداد وبغروت •
والصحيح في النجف وبغروت •
- ٢ - يقصد بالنابعة في هامش ٤ ص ٩٣ : النابعة الديباني •
- ٣ - جاء في هامش ٣ ص ١٦١ ان ابن نباتة ولد سنة ٣٥ هـ والصواب
سنة ٣٥٠ هـ •
- ٤ - في ص ١٨١ : اذا انت لم تَقْصِرْ ، والصواب تَقْصِرْ •
- ٥ - في ص ١٨٧ : من الجريز ، والصواب من الرجز •
- ٦ - نسب البيت في ص ١٨٩ : بالله يا ظبيات القاع ... الى الحسين بن
عبدالله وينسب الى العرجي (ديوانه ص ١٨٢) •